

للإمام الناطق بالحق أبيّ طالب يحيى بن الحسين الهاروني

> حققه وعلق عليه محمد يحيى سالم عزان

هكتبة مركز **بدر** العلمي والثقافي

فالدّة الزغين المامن هامن أميل هداية الزغين المطبوع عرفر اهل البيت (على مهم المحلوع عرفر اهل البيت الموالية الموهد المراحة الموهد المراحة الموهد المراحة الموهد المراحة المرا

شرح

البالغ المدرك

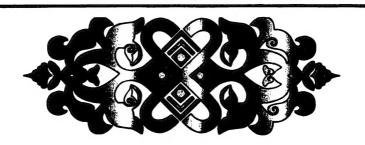


# شرح

# البالغ المدرك

للإِمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني

حققه وعلق عليه محمد يحيى سالم عزان



مكتبة بدر للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى

~1316--VPP1A

# حقوق والقبع معفوظة

#### مكتبة مركز بدر العلمي والثقافي للطباعة والنشر والتوزيع

Republic of yemen - Sana'a الجمهورية اليمنية - صنعاء Tel: 269091 . ٢٦٩٠٩١

قاكس: ٢٦٩٠٧٩ - ص.ب: ٣٨٠١ - Fax: 269079. P.O. Box: 3801

# بسم ا لله الرحمن الرحيم

#### مقدمة التحقيق

الحمد الله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الأمين وعلى آلـه الطبين الطاهرين، وبعد ..

فإن مسائل العقيدة من أهم ما يدرس ويوضح لاسيما وأنه قد شابها مؤخراً شيء من التعقيد في الطرح، والغلو في التفاصيل والإلزامات، وخُلِطت بماليس منها، وكتبت بأساليب كلامية حافة، لاتحرك قلباً ولاتلين فؤاداً.

وكتب القدماء من أهل البيت وغيرهم وبعض كتب المتأخرين أقرب إلى الحقيقة، والطف في تقريب وجهات النظر، وأبعد عن المحازفة والتحكم، وأشد حذراً في استعمال العبارات والأدلة، لاسيما وأن مسائل العقيدة من الخطورة بمكان، إذ يبنى عليها مسائل الولاء والبراء وغيرها من المسائل الرئيسية في الشريعة.

وقد ساهم الإمام الهادي في هذا المضمار بكتب ورسائل كثيرة طَرق فيها حل مسائل العقيدة، ومنها رسالة ضمنها هايجب على البالغ المدرك اعتقاده، وكيف يتوصل إلى العقيدة الصحيحة سليمة من الدغل والدخل.

وهذه الرسالة تخالف ماكتب في أصول الدين من حيث الأسلوب فهمي إلى حانب كونها في مسائل الاعتقاد فهي تحمل نفساً روحانياً يهز المشاعر الميتة، ويوقظ القلوب من سينة الغفلة، وهي مع سلاسة ودقة الفاظها كثيرة الفوائد، وأضف الى ذلك أن الله هيأ لها الإمام أبا طالب ليشرحها، فضم إلى شذاها مسكاً، وإلى جمالها رونقاً، وإلى فوائدها فرائد، فجاءت بهذا الصورة التي بين يديك.

وقد حاولت جهدي أن أصحح لفظها، وأبين غامضها، وأعلق عليها بمالابد منه، راحياً من الله أن يجعل ذلك في ميزان حسناتي، وأن يحشرني مع الصالحين، إنه على مايشاء قدير.

وقبل عرض نص هذا الكتاب أضع بين يديك عزيزي القاري هذه اللمحات السريعة عن: الإمام الهادي (ع)، والإمام أبي طالب، وعن مضمون الكتاب، والصلة الفكرية بين أثمة أهل البيت، مع توضيح لعملي في تحقيق الكتاب، ووصف للنسخ المخطوطة.

وأسأل الله التوفيق والسداد والحمد لله رب العالمين .

# نبذة عن الإمام الهادي إلى الحق يحي بن الحسين (ع)

الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم الرسي أبو الحسين، من عظماء الإسلام، وكبار أئمة الزيدية، ولد بالمدينة المنورة سنة (٢٤٥ هـ) ، وعاش في كنف أسرة مثالية جمعت حير حصال الأسرة النبوية، وترعرع في أحضان حبل الرس على مقربة من المدينة، وكان حده القاسم قد خرج بأسرته إلى ذلك المكان ليتمكن من تربيتهم تربية حسنة ويبعدهم عن ضجيج المدنية وفسادها.

وتميز الإمام الهادي (ع) منذ صباه بالذكاء والنبوغ والقوة والشحاعة، واستطاع من ذلك المكان المعزول أن يطل على العالم من خلال العلم.

ولما تجاوز مرحلة الطفولة لمع نجمه في سماء الفضيلة والعلم فألف ورحل وخطب وشعر وناظر وأبدع، وبلغت أحباره بلداناً كثيرة فتجاذبته الشعوب للنزول في أوساطها وحمل لواء الإصلاح في مجتمعاتها.

وكان بمن راسله أبوالعتاهية الهمداني - من ملوك اليمن - ودعاه إلى بلاده، وأوفد إليه أكابر رحال اليمن يدعونه إلى الخروج إليهم، فلبى دعوتهم وحرج إلى اليمن مصلحاً سنة (٢٨٣ هـ). واليمن مدين له بخلاصه من فتنة القرامطة الأشرار، ولم يزل بحاهداً في سبيل الله مدافعاً عن الحق، ناشراً للفضيلة حتى قضى على سائر أنواع الفساد والإنحراف ، وعرف العدل والإنصاف في سيرته، حتى كان يقول: سيرة محمد وإلا فالنار . وله أحبار طوال حُمعت في

الكتب التي الفت في سيرته وهي كشيرة .

و لم يزل الإمام الهادي (ع) يحمل مشعل الإصلاح، ويعمل على تزكية النفوس حتى قبضه الله إليه بصعدة سنة (٢٩٨ هـ) وقبره فيها مشهور مزور (١).

#### \*\*\*\*

<sup>(</sup>۱) ـ انظر: سيرة الهادي، وكتاب الإمام الهادي والياً وفقيهاً وبحاهداً، الحداثق الوردية - خ - الأعلام ٧١/٩، عمدة الطالب ٢٠٤، التحف ٢٢، سر السلسلة العلوية ٢٨، تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي ٢٢/١، درر الأحاديث النبوية ١٩١، الفلك الدوار ٣٣.

### ترجمة الإمام أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني

غُرِف أهل الجيل والديلم وطبرستان بولائهم الشديد لأهل البيت عليهم السلام، رغم أن معظم مَنْ دخل تلك البلاد منهم دخلها ملتحتاً هارباً من السلطة الغاشمة، وكان أول من دخلها الإمام يحيى بن عبد الله أيام هارون الرشيد، ثم تتابعت هجرتهم إلى هناك، ولبثوا فترة زمنية طويلة تمكنوا فيها من دعوة أهل تلك الديار إلى الإسلام؛ فاستجاب لهم خلائق كثيرون وبنوا المساحد، ومارسوا العبادة على أحسسن حال، ثم توجهوا للإصلاح الشامل وإشاعة العدل والمعروف، واستطاعوا أن يقضوا على النظام الإقطاعي الجائر الذي كانت تستند عليه رؤساء العشائر، ويستبدلوه بنظام التعاون بين الطبقات المختلفة.

وكان ممن هاجر الى تلك البلاد السيد المحدث الحسين بن هارون بن الحسين بن عمد بن هارون بن علي بن أبي عمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وأقام فترة طويلة وأنجب إمامين حليلين، أحدها الإمام المؤيد با لله أحمد بن الحسين المولود (سنة ٣٣٣ هـ) ، والأخر الإمام الناطق بالحق أبو طالب يحيى بن الحسين المولود سنة (٣٤٠ هـ) (١) .

ففي تلك المروج الخضراء والهواء الطلق، وبين تلك الجبال الشاهقة، وبعيداً عن ضحيج المدنية الخانق.. هنالك في أرض الجيل والديلم ولد الإمام أبو طالب، في أسرة علمية فاضلة، وعيط ثقافي متميز، نشأ والفضائل تكتنف من كل حانب، وعواصل التكامل وبناء الشخصية الرسالية متوفرة له؛ فوالده من أئمة العلم وفرسان الرواية،

<sup>(</sup>١) \_ الحداثق الوردية ٨٨/٢ \_ خ ..

وأمه شريفة فاضلة من بنات الشريف علي بن عبدا لله الحسني العقيقي، كان لها حظ وافر من الصلاح والاستقامة، وشقيقه الإمام المؤيد با لله أحمد بن الحسين، أحد قلاع العلم رواية ودراية، هذا إضافة إلى حهابذة من العلماء الذين كان يتقلب في حلقاتهم ويتلقى عنهم العلوم والمعارف، كالسيد الإمام أبي العباس الحسني الزيدي، والشيخ أبي عبدا لله البصري المعتزلي، والمحدث أحمد بن عدي الحافظ السني، والشيخ محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المفيد الإمامي وغيرهم من بحور العلم وعلماء الإسلام على اختلاف اتجاهات مذاهبهم.

قال الشهيد حميد: «كان عليه السلام قد نشأ على طريقة يحكي في شرفها حوهره ويحاكي بفضلها عنصره، وكان قد قرأ على السيد أبي العباس الحسني عليه السلام فقه العترة عليهم السلام حتى لحج في غماره، ووصل قعر بحاره، وقرأ في الكلام على الشيخ أبي عبدا لله البصري فاحتوى على فرائده وأحاط معرفة بجليه وغرائبه، وكذلك قرأ عليه في أصول الفقه أيضاً ولقي غيره من الشيوخ، وأحد عنهم حتى أضحى في فنون العلم بحراً يتغطمط تياره، ويتلاطم زحاره »(١).

فما أن بلغ سن الرشد ومرحلة الشباب حتى زاحم مشائخ العلم في ميدان المعارف، ونافس أرباب الحكمة والأدب، وقارع بالحجة فقهاء الأمصار، ورحل في طلب العلوم إلى بغداد ورجع وليس له نظير ودرَّس بجرحان (٣)، وانتشر صيت كانتشار ضوء النهار، فألف وشعر، وأفتى وناظر، وكان كما قال المنصور با لله عبدا لله بن حمزة: «لم يبق في فنون العلم فن إلا طار في أرحائه، وسبح في أثنائه »(٣).

 <sup>(</sup>١) - الحدائق الوردية ٢/٨٨ - خ -.

<sup>(</sup>٢) \_ أخبار أثمة الزيدية في الجيل والديلم ١٢٥ \_ ١٢٦ عن كتاب حلاء الأبصار للحاكم.

<sup>(</sup>٣) \_ الشافي ١/٢٩٤/١.

فلم يمت حين مات وقد خلف وراءه تراثاً عظيماً في الفقه والأصول والأدب والتاريخ، فمازالت أصداء آرائه وتخريجاته وحججه تنزدد بين حدران المساجد في حلقات العلم، وتُرسم في صفحات الكتب، ومازال العلماء فقهاء ومحدثين ومؤرخين ينهلون من معينه ويكترعون من فيض علومه، خَلَف لنا تراثاً عظيماً يتمثل في:

- ـ مواقف تاريخية مشرقة في الذب عن الدين والدفاع عن المستضعفين.
  - ـ كوكبة من تلامذته الأجلاء الذين نقلوا عنه العلم والمعارف.
- كنوزاً وذخائر من المؤلفات التي دون فيها أنظاره وحفف فيها أفكاره، وامتاز كغيره من أئمة الزيدية بالزعامة السياسية والدينية، فكان المنظور إليه بعد أحيه الإمام المؤيد با لله أحمد بن الحسين في العلم والفضل، وكانت آراء العامة والخاصة لاتختلف في أنه أحدر من في وقته بالزعامة، فلذا هرع الناس إليه بعد موت أحيه الإمام المؤيد با لله سنة (١١٤ هـ) يحثونه على الدعوة ونصب نفسه إماماً للمسلمين، فقام داعياً إلى الله وأحابه العلماء والفضلاء في طول البلاد وعرضها، وبذلك الحدث عمت الفرحة أوساط الجماهير، وعبر كل عن مشاعره بما يحلو له، وكان أبو الفرح بن هندو وهو من مشاهير الفلاسفة والأدباء بمن غمرتهم الفرحة والسرور فعبر عن ذلك بأبيات قال فيها:

سَرُّ النبوة والنبيا وزَهَى الوصِيَّة والوصيَّا الرَّضيَّا الدَّيا لم بايعت يحيى بنَ هارون الرَّضيَّا ثم استريت (١) بعادة ال أيام إذ حانت عليَّا آل النام المراثكم طلباً بطيًا

<sup>(</sup>١) - كذا في بعض المصادر، وفي بعضها: استربت. وفي بعضها: استويت.

# باليت شعري هل أرى نحماً لدولتكم مضيًا فالميناج المشرفيًا في الميناج المشرفيًا

ولم تقع أي نزاعات أو حروب في زمانه لأنه كان محل رضا جميع الجماهير من عتلف الفتات وسائر الطبقات، فلم يكن العامي أسرع إليه من العالم، ولا العالم من الند المنافس.

و لم يزل يحكم بين الناس بالعدل ويسير فيهم سيرة الأنبياء ويقضي حواتج المحتاجين ويدفع عن المظلومين ويحسن إلى المحرومين، ويقرب العلماء ويجالس الفقراء، ويستحث ذوي الكفاءات والخبرة على العمل وإفادة المجتمع، ولم يأل جهداً في ترسيخ المفاهيم الإسلامية ونشر المعارف الإسلامية، وتنشيط النهضة الثقافية التي تميز بها عصره وعصر أخيه من قبله في الجيل والديلم.

ونال الإمام أبو طالب إعجاب الكثيرين بسياسته كحاكم، وبثقافته كعالم، وبأسلوبه كمؤلف، وعبر كلٌ عن حوانب إعجابه، وكان من مظاهر ذلك الإعجاب مايلي:

- اشتهر عن الصاحب بن عباد أنه كان كثير الإعجاب بالسيدين الأخوين المؤيد با لله وأبي طالب وكان يُدِيم بحالستهما، ويقول عنهما: «ماتحت الفرقدين مثل الأخوين »(١).
- وقال الحاكم الجشمي: «كان شيخنا أبو الحسن علي بن عبدا لله اختلف إليه مدة بجرحان والسيد أبو القاسم الحسني يخرج من مجلسه فيحكيان عن علمه

<sup>(</sup>١) - الحدائق الوردية ٨٩/٢ - خ \_. والفرقدين: نجمين في السماء.

- وورعه واحتهاده وعبادته وخصاله الحميدة وسيرته المرضية شيئاً عجيباً يليـق بمثل ذلك الصدر »(١) .
- ـ وقال: «كان حامعاً لشرائط الإمامة لم يكن في عصره مثلــه مــبرزاً في انــواع العلــوم »(٣).
  - ـ وقال: «كلامه عليه مسحة من العلم الإلهي، وحذوة من الكلام النبوي » ٣)
- ـ وقال المنصور با لله عبدا لله بن حمزة: «لم يبق من فنون العلم فـن إلا طـار في ارجائـه وسبح في افنائه »(٤).
- ـ وقال الشهيد حميد: «كان عليه السلام في الورع والزهـادة والفضـل والعبـادة علـى أبلغ الوجوه وأحسنها »(°).
- ـ وقال ابن حجر: «كان إماماً على مذهب زيد بن علي، وكــان فـاضلا غزيـر العلـم مكثراً عارفاً بالأدب وطريقة الحديث » (٢) .
- ـ وقال أبو طاهر: «كان من أمثل أهل البيت ومن المحمودين في صناعة الحديث وغيره من الأصول والفروع » (٧٠ .

<sup>(</sup>١) \_ الحدائق الوردية ٨٩/٢ \_ خ \_، وأخبار أئمة الزيدية في الجيل والديلم ١٢٧ عن حلاء الأبصار.

<sup>(</sup>٢) ـ أخبار أئمة الزيدية في الجيل والديلم ١٢٥ عن حلاء الأبصار.

<sup>(</sup>٣) - الحدائق الوردية ١٩/٢ - خ -.

<sup>(</sup>٤) - الشاق ٢/٤٣١.

<sup>(</sup>٥) - الحدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -.

<sup>(</sup>٦) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

<sup>(</sup>V) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

- وقال الأمين: (( بلغ درجة كبيرة في العلم حتى قال الزيدية فيه: إنه لم يكن ثـم أحد أعلم منه »(١) .
- وقال ابن عنبة: « كان عالماً فاضلا، له مصنفات في الكلام، بويع لـ ولقب بالسيد الناطق بالحق» (٣) .

وبعد مضي أربع وتمانين سنة من عمره، وانقضاء ثلاثة عشرة سنة من خلافته آذن بالرحيل إلى عالم الآخرة، وترك خلافة الدنيا، ولم يجمع من ورايها ديناراً ولادرهماً، وخلّف أهله وورثته على الحالة التي كانوا عليها قبل خلافته، فكانت وفاته عليه السلام سنة (٤٢٤ هـ) في أعمال ديلمان، وحمله ابنه إلى آمل ودفن في حرحان وقبره بها مشهور مزور إلى اليوم، ولم يخلف إلا ولداً واحداً هو: أبو هاشم محمد بن يحيى بن الحسين.

#### مؤ لفاته

ترك لنا الإمام أبو طالب تراثاً ثقافياً عظيماً منه ماعثرنا عليه ومنه ماقرأنا عنه في كتب، فمما عثرنا عليه ووحدناه من أمهات الكتب المتداولة المعتمدة في الأوساط درساً وتدريساً وشرحاً وتخريجاً، وفي هذه العجالة أذكر أسماء كتبه التي عرفتها مشيراً إلى ذكر من ذكرها إن لم تكن موجودة:

١ - كتاب المبادي في علم الكلام - ذكره الإمام عبدا لله بن حمزة (٣) .

<sup>(</sup>١) - دائرة المعارف الإسلامية الشيعية ١٣٠/٣.

<sup>(</sup>٢) - عمدة الطالب ٩٣، أعيان الشيعة ٢٨٩/١٠.

<sup>(</sup>٣) - الشافي ١/٣٣٤.

- ٢ الجحزي في أصول الفقه ذكره الإمام عبدا لله بن حمزة والشهيد حميد وغيرهما، وقال الشهيد حميد: «هو مجلدان وفيه من التفصيل البليغ والعلم الواسع مالايكاد يوجد مثله في كتاب من كتب هذا الفن )) (١).
- ٣ ـ التحرير في فروع الفقه وهو كتاب جمع فيه مسائل فقه القاسم والهادي وولديه عليهم السلام، وصاغها بصياغة أنيقة مبوبة على أبواب الفقه. وفي مكتبتي منه نسختان مخطوطتان. قال الحجوري في الروضة: صنف كتاب التحرير وجمع فيه فقه أهل البيت، ثم شرحه واحتج له، فهو أجمع كتاب من كتب أهل البيت، وقد كلفت بتحقيقه، أسأل الله الإعانة عليه.
- ٤ ـ شرح التحرير ذكره المنصور با الله وقال عنه: « اثني عشر مجلداً جامعة الأدلة والشروط والعلل والأسباب، لايكاد يوجد في كتب أهل العلم مايساويها » (٣) ، وذكره الشهيد جميد وقال: « مجلدات عدة تبلغ ستة عشر مجلداً وفيها من حسن الإيراد والإصدار مايشهد له بالتبريز على النظار، فإنه بالغ في نصرة مذهب الهادي (ع) في كل وجه، وأودعه من أنواع الأدلة والتعليلات مالايوجد في كتاب، وفيه فقه حم وعلم غزير، وكذلك فإنه أودع فيه من مذهب الفقهاء مايكثر، وذكر المهم مما يتعلقون به، ورجح مذهب الهادي (ع) فيه حتى ظهر ترجيحه، وتوهجت مصابيحه، وذكر كمل مشتاق ريحه » (٣).

٥ - زيادات شرح الأصول - ذكره الشهيد حميد وقال عنه: « فيه علم حسن يشهد

<sup>(</sup>١) - الحدائق الوردية ١/٨٨ - خ -.

<sup>(</sup>٢) - الشافي ١/٢٣٤.

 <sup>(</sup>٣) - الحدائق الوردية ٢/٨٨ - خ -.

- له بالبلوغ إلى أعلى منزلة من الكلام »(١).
- آ الدعامة في الإمامة ذكره الشهيد حميد وقال عنه: « هو من عجائب الكتب، وأودعه من الغرائب المستنبطات، والأدلة القاطعة، والأجوبة عن شبهات المخالفين النافعة مايقضي أنه السابق في هذا الميدان، والمجلى منه في حلبة الرهان، وهو بحلد فيه من أنواع علوم الإمامة مايكفي ويشفي »(٢). وقد طبع هذا الكتاب باسم: نصرة مذاهب الزيدية، ونسبه محققه الدكتور ناجي حسن إلى: الصاحب بن عباد غلطاً وهو مشحون بالأخطاء والسقط. ويوجد عندي منه نسخة مخطوطة.
  - ٧ \_ حوامع الأدلة في أصول الفقه \_ ذكره الشهيد حميد (٣) .
    - ٨ ـ التذكرة في فروع الفقه ذكره الجنداري (<sup>٤)</sup> .
  - ٩ جوامع النصوص ذكره الزركلي (٥) . ولعله المتقدم باسم: جوامع الأدلة.
    - ١٠ ـ شرح البالغ المدرك وهو هذا الذي بين يديك.
    - ١١ ـ الإفادة في تاريخ الأثمة السادة ذكره غير واحد ممن ترجمه (١) .
- ١٢ ـ كتاب الأمالي في الحديث طبع بمكتبة دار الحياة طبعة رديئة مملوءة بالأخطاء
  والتصحيف، سأعمل على إخراجه وتحقيقه إن شاء الله.

<sup>(</sup>١) \_ الحداثق الوردية ٨٨/٢ \_ خ \_، الأعلام ١٤١/٨.

<sup>(</sup>٢) \_ الحدائق الوردية ٨٨/٢ \_ خ \_.

<sup>(</sup>٣) \_ الحداثق الوردية ٨٨/٢ \_ خ \_.

<sup>(</sup>٤) - رجال شرح الأزهار ١/٤.

<sup>(</sup>٥) - الأعلام ١٤١/٨.

<sup>(</sup>٦) \_ هدية العارفين ٨/٢ . ٥، مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني ٤٥٠٠

#### نبيسه

- التبست على الحافظ ابن حجر ترجمته (۱) فدمج بينه وبين الإمام المرشد با الله فذكر أنه يقال له: الكيا يحيى، ونسب إليه مقولة في الإمامية أنتقدها عليه الشريف المرتضى، وحكى عن الدقاق أنه رآه في الري وقال: كان من الأئمة الحفاظ، وهذا كله يذكر عن الإمام المرشد با الله يحيى بن الحسين الشجري، فهو من طبقة الدقاق والشريف المرتضى، واسعه: يحيى بن الحسين بن زيد بن الحسن بن جعفر بن محمد بن جعفر بن عبدالرحمن بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام.

- والتبست على العلامة آغا بزرك الطهراني ترجمته، فقال: « يحيى بن الحسين بن هارون أبو طالب الحسيني الهروي من أكابر علمائنا يروي عن أبي الحسين النحوي وعنه محمد بن جعفر الحسيني الاستراباذي، ولـه كتاب الأمالي الـذي ينقـل عنه ابن طاووس، وهو مقدم على الإمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الأحـول بن هارون الأقطع من أثمة الزيدية المولود (٣٤٠ هـ) المتوفى (٤٢٤ هـ) »(٣).

ويبدولي أن ذلك وهم ساقه اليه استبعاد أن ينال الإمام أبوطالب إعجاب الإمامية والزيدية معا، واتفاقهم على الرواية عنه، وأخذه عن علما الفريقين، وما ذكره من المميزات والأوصاف مجتمعة فيه، إلا تصحيف (الهاروني) الى (الهروي) ، وتصحيف (الحسني) الى (الحسيني) .

<sup>(</sup>۱) ـ لسان الميزان ٢٤٨/٦.

<sup>(</sup>٢) - طبقات أعلام الشيعة - نوابغ الرواة ٣٣١.

# الكتاب

كان الإمام الهادي عليه السلام كثير الانشغال بأمور الجهاد وسياسة الدولة، فلذا كان لايكتب نصاً أو يدون كتاباً إلا من موضع الحاجة الماسة، وقد حفظ لنا التاريخ عنه نصوصاً قيمة في مختلف جوانب المعرفة، ولأن معظم كتاباته كانت تعتمد اعتماداً كلياً على الاستيحاء من نصوص القرآن الكريم فهي حية على مر الأزمان، خالدة بخلود القرآن، أضف إلى ذلك سلاسة في ألفاظها، ووضوحاً في حججها، وإيجازاً في لفظها.

ومن تلك النصوص هذا النص المتضمن لما يجب على البالغ المدرك من الاعتقاد والعمل، وخلاصة هذا النص: أنه يجب على البالغ المدرك النظر والتفكر في ماحوله من عجائب المخلوقات وغرائب المصنوعات. والنظر بدوره سيكشف له أن هذه الحكمة وهذه الدقة التي يتحرك هذا الكون وفقها تجري بتدبير مُدَبِّر وفعل ضاعل وخلق خالق لايشبهها في ذاتها ولا في صفاتها، إذ الميثلُ حائز عليه ماحاز على مثله من التغير والزوال والعجز والزيادة والنقصان. وهذا الخالق ممن عليها بإحداثها وإبقائها، وتلك المنة نعمة منه يجب شكره عليها شكرا يخبرنا هو كيفيته.

وحين كان الخبر لايمكن من الله مشافهة تعين إرسال رسل وإنزال الكتب على مواصفات خاصة، وتأييد ذلك بالمعجزات البينة والآيات الظاهرة، ومن ثمة تعليم المخلوقين كيفية شكر المولى عز وحل، وأن ذلك يكون بالطاعة المطلقة وتوجيه العبادة له.

فمن أدرك الأنبياء وشهد عصورهم لزمه القبول لما حاوًا به، ومن تراحت به الأيام عن لقائهم وكان في غير أعصارهم فالحجة عليه بتوالي الأخبار التي في مثلها يمتنع الكذب ولايتهياً، وما نقل من الأحبار تستنكره العقول وتحيل أن يجيء به رسول فسبيله الشذوذ والغلط في التأويل ومعرفة مخرج الخاص من العام والمحكم من المتشابه.

ثم أشار بعد ذلك إلى أن الأخذ بهذه الأخبار وتقليد المشائخ في اعتمادها هو الذي الدى إلى أن تقسمت الأهواء وتفرقت الآراء ونبيذ القرآن وبُدِّلت الأحكام وخولف التوحيد، وأحيلت الذنوب على الله وشبَّه بمخلوقاته، ثم أوضع أن رُسلَ الله بَلَّغوا ماعليهم من فرض النصيحة وأوقفوا العباد على مناهج السلامة وحذروهم طرق الحَيْرة، وصبروا في جنب الله في البأساء والضراء.

ثم ذكر أنه يأتي فيما بين أزمنة الرسل فترات يدفن فيها الحق ويغمض فيها البرهان، ولكن فيها كتب الله وحججه وبقايا من أهل العلم يحيون العلم ويحيون به، ويقيمون الدنيا مقامها، ويمهدون لطول المنقلب، وفي الخلق من قد استبهم في الفهم، وولج مضائق الحيرة، وغفل عن تمييز الأمور، فيجب على كل بالغ عاقل أن ينظر في نجاته، ومن المخلوقين من يطيع ومن يعصى.

فإذا تصرمت أعمار المطيعين ولم يشابوا، وانقضت آحال العاصين ولم يعاقبوا، وحب أن داراً غير هذه الدار يشاب فيها المطيعون ويعاقب فيها المسيئون، وتلك الدارهي دار الآخرة. وبهذا ينتهي ملخص الفكرة.

وهذا النص رغم صغره يهز المشاعر ويثير دفائن العقول، ويدعو للتأمل ومراجعة النفس والنظر فيما يوحب النجاة.

وشاء الله أن يصل هذا النص إلى بلاد الجيل والديلم ويقع بين يدي الإمام أبي طالب فرأى أن يشرحه بهذا الشرح الذي بين يديك وقال: «لما اتصل بنا كلام في التوحيد للإمام الباسل، السيد الفاضل، أبي الحسين يحيى بن الحسين وصله الله بأسنى الكرامات، وأحله من الجنة أعلى الدرجات، تأملناه ناظرين، وتبيناه مستبصرين؛ فرأيناه مشتملا على جملة من التوحيد، محتملا لشرحها بكلام مديد، يُسمَهّلُ منه ماتوعر

على المتعلم، ويُحصِّلُ ماتعذر علمه على المتفهم، فيستغني بها الموَحِّد المفتقر، ويقتني علمها إلى علمه المُسْتَكثر، لأن الكتب المبسوطة في علم التوحيد كثيرة، والرُّتب المشروطة فيها كبيرة، ولم نر تخليت من الشرح صواباً، ولاتعريته من المدح مَثَاباً، فتوَخينا فيه القصد، وأبلينا فيه الجهد، مستعينين با الله على تحصيل المراد فيه، ومتوكلين عليه للإصابة في معانيه، وسائلين فيه الصلاة على سيدنا محمد الوحيه، وعلى على والأئمة من بنيه».

وكتب الإمام الهادي (ع) تمتاز بالإيضاح وعدم التعقيد، حتى أن الشارح نادراً ما يجد تعقيداً فيحله، أو غامضاً فيكشفه، ولذا لم تتعرض كتب الإمام الهادي (ع) لشرح إلا على سبيل إظهار الأدلة والحجج والتخريج والاستطراد.

وقد تطرق شارح هذا النص \_ إضافة إلى بيان بعض المفردات \_ إلى:

١ ـ بحث في أهمية النظر والتفكير واستخدام العقول.

٢ ـ بحث في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشروطهما ومايترتب عليهما.

٣ \_ كيفية التعامل مع الأخبار والأحاديث ، وتقييم بعض الرواة وكتب الحديث.

٤ \_ بحث ضمنه طرفاً من فضائل أهل البيت.

٥ ـ بحث في التسامح في مسائل الخلاف في الفروع وعدم الاعتراض على المخالف
 في مسألة فرعية توصل بالنظر إليها أو قلد فيها من يثق به من أهل العلم.

هذا إضافة إلى مايتعلق بموضوع الكتاب، مثـل الأدلـة على الخـالق، وتفضلـه على المخلوق، وأدلة النبوة، ونحو ذلك مما له علاقة بصلب موضوع الكتاب، وقد حاء هـذا الشرح مملوءاً بالفوائد، مطرزاً بالشـوارد، في اللغـة والأصـول والفقـه والحديث، لأن مؤلفه كان من أرباب هذه العلوم.

# الصلة الفكرية بين أئمة أهل البيت (ع)

المستولية التي من أجلها عاش أهل البيت (ع) هي تلك التي حاءت الأديان السماوية لأحلها، فعاشوا بين مصلح وثائر، وهان عليهم أن تسفك دماؤهم و يصلّبوا على أبواب المدن وأفواه السكك، أو يشردوا عن أهلهم وأوطانهم؛ لما رأوا الجور والإستبداد ولم يطيقوا الذل والهوان ومداهنة الحكام المفسدين.

ونتيجة لذلك عاش الإمام أبو طالب وذووه في أقصى شمال العالم الإسلامي، في بلاد الجيل والديلم على سواحل بحر قزوين، وعاش الإمام الهادي يحيى بن الحسين وذووه في أقصى حنوب العالم الإسلامي في اليمن، ورغم ذلك التباعد الجغرافي وصعوبة الاتصال بين البلدين، واختلاف البيئة والتراث، لم تزل الوحدة الثقافية والفكرية تربط بينهم وتدفعهم إلى العمل من أحل الهدف والقضية المشتركة التي من أحلها تفرقوا. فماحاء به الإمام الهادي إلى اليمن هو نفس ماذهب به الأئمة والمصلحون إلى بلاد الجيل والديلم ونواحيهما، لأن الجميع ارتوى من معين واحد.

وقد حظيت كتب الإمام الهادي عليه السلام بعناية مميزة في بلدان الجيل والديلم وطبرستان حتى فاقت شهرتها هنالك شهرتها في اليمن، ومن مظاهر تلك العناية مايلي:

 ١ ـ قام الإمام الحافظ أبو العباس أحمد بن إبراهيم الحسني بشرح كتاب الأحكام شرحاً حافلا، ذكر بعض المؤرخون أنه بلغ حمل جمل، وهذا الشرح مفقود بالنسبة لنا حتى الآن.

٢ ـ قام العلامة الحافظ على بن بلال بشرح للأحكام أيضاً، فرغ منه في مجلدين ضخمين، اطلعت على المجلد الأول منهما، وقد بسط مؤلفه فيه الأدلة على ماذهب إليه

الإمام الهادي من المسائل الفقهية مؤكداً ذلك بالأحاديث المسندة من طرق مختلفة.

" ـ قام الإمام المؤيد با الله أحمد بن الحسين الهاروني بجمع مسائل فقه الإمام الهادي وحده الإمام القاسم في كتاب سماه: (التجريد)، ثم شرحه بشرح فريد ضمنه الأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والقياس على ماذهب إليه الإمام الهادي وحده القاسم، وأظهر فيه روائع العلم حتى قيل إنه أحسن ماألف في كتب الزيدية في بابه. ونسخه موجودة وكثيرة بحمد الله.

٤ - قام الإمام الناطق بالحق أبو طالب بجمع مسائل فقه الإمام الهادي وحده القاسم وولديه المرتضى والناصر في كتاب سماه: (التحرير)، ثم أردفه بشرح ذكر أنه اشتمل على الأحاديث المسندة، والحجج المختلفة، وذكر مذاهب الفقهاء، ومناقشة أدلتهم، وترجيح مذهب الإمام الهادي. وهو من جملة الكتب التي لم نعثر عليها حتى الآن.

وشرح كتاب التحرير هذا القاضي زيد بن محمد الكلاري الجيلي بشرح يعتبر موسوعة في التخريج على مذهب الإمام الهادي، وهو مشهور بأسم: (شرح القاضي زيد).

وشرحه أيضاً الأمير العلامة الحسين بن بدر الدين بشرح لطيف سماه (التقرير شرح التحرير).

 ٥ ـ قام الإمام أبو طالب أيضاً بشرح كتاب البالغ المدرك للإمام الهادي بهذا الشرح الذي بين يديك وغير ذلك كثير.

وفي المقابل نالت كتب علماء الجيل والديلم في اليمن اهتماماً كبيراً وسدت فراغاً واسعاً في المكتبة الزيدية في اليمن، حتى أنها تكاد تذكر كجزء من التراث اليمني.

# مسلي في الالكتاب

هذا الكتاب كغيره من الكتب المخطوطة القديمة يحتاج إلى عنا في قراءة نصه وضبط ألفاظه المشتبهة ومتابعة مايحتاج إلى متابعة، فبعض التصحيفات تؤدي إلى عـدم فهم المعنى المراد من النص .

#### وكانت خطة عملي في تحقيق هذا الكتاب كمايلي:

- ـ استخرحت نسخة من الكمبيوتر بعد الصف وقابلتها على أصلها ونسختين أخريين وأثبت ما اختلف بينها في الهامش.
  - ـ وضعت هذه المقدمة المختصرة المتضمنة للتعريف بالكاتب والكتاب.
  - ـ وضعت فهارس فنية هي: فهرس آيات، فهرس أحاديث، فهرس أعلام.
- كنت أريد وضع عناوين للمباحث ولكني اكتفيت به إبراز نص المنن المشروح لأنه يؤدي الغرض المطلوب.
- قَطُعت النص إلى فقرات والفقرة إلى جمل، واستخدمت في ذلك علامات الترقيم المتعارف عليها كالنقطة والفصلة والقوس ونحو ذلك.
  - ـ خرحت الآيات القرآنية وضبطتها بالشكل.
- شرحت الغريب من الألفاظ اللغوية وضبطتها وعلقت على مايحتاج إلى تعليق وإيضاح.
- أدرحت بعض الزيادات الضرورية إما لتقويم النص أو لتوضيحه، ومازدته جعلته بين معكوفين هكذا: [ ].

- خرجت الأحاديث تخريجا مختصرا يفي بالمراد ، وما لم أعثر عليه نبهت على ذلك في الهامش.
- ـ ترجمت الرحال الواردة أسماؤهم في الكتاب تراحم مقتضبة كل بما يتناسب مع حاله.
  - ـ وضعت النص المشروح بين قوسين هكذا ( ) وميزته بخط ثخين .
- ـ وبعد أن تم وكمل ما يتعلق بتحقيق النص قرأته على شيخنا العلامة يحيى بن الحسين الحشين الحشحوش أمد الله في عمره وصححت مافاتني من أخطاء .

والحمد لله رب العالمين أولاً وآخراً



#### النسخ المعتمدة

اعتمدت في تصحيح ومقابلة هذا الكتاب على ثلاث نسخة خطية هي:

النسخة (ج) وهي بخط الوالد العلامة محمد بن الحسن العجري وكتب في آخرها مالفظه: قال في الأم المنقول منها هذا مالفظه: وكان الفراغ من تحصيل الكتاب المبارك يوم السبت لعله حادي عشر يوم حلى من شهر صفر سنة ثمانية وستين والف (١٠٦٨ هـ) من الهجرة النبوية على صاحبها وآله أفضل الصلاة والتسليم ولاحول ولاقوة إلا با لله العلى العظيم.

ووقع الفراغ من زبر هذا يوم الإثنين الموافق ١٥ شهر جماد أول سنة (١٤٠٨ هـ) بهجرة ضحيان حرسها الله بالعلماء والصالحين آمين، بقلم الفقير إلى الله محمد بن حسن العجري عف الله عنه.

ثم قال بعد ذلك: تم بحمدا لله قصاصة هذه النسخة على نسخة صحيحة نسخت سنة (١١١٢ هـ) وقد تحرينا جهدنا في ذلك والله الموفق فليعلم ليلة الاثنين الموافق ٢٩ شهر جمادى الأولى سنة (١٤٠٨ هـ).

النسخة (ض) وهي من مكتبة الأخ الفاضل عبدالملك يحيى الضحياني أخذتها عارية منه، كتب في آخرها: كان الفراغ من رقمه وزبره وتحريره بمن الله وفضله يوم الخميس يوم الغدير الثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام سلخ سنة اثنتي عشرة ومائة وألف بخط مالكه الفقير إلى الله محمد بن قاسم بن سليمان بن محمد الخباط الحميري نسباً الصعدي بلداً الزيدي مذهباً العدلي معتقداً، ثبته الله ووفقه، وصلى الله على عمد وآله.

وكتب بعد ذلك بخط مختلف: بلغ بحمد الله ومنه وفضله وطوله وامتنانه قراءة عكمة مقررة على يدي سيدنا وبركتنا العلامة الفهامة عبدا لله بن علي الشاذمي حاد الله في مدته وبارك في أوقاته وتلك مبتدياً وخاتماً بمسجد الإمام الناصر الحسن بن عز الدين بمحروس هجرة فلله عمرها الله بالتقوى آمين. وذلك التمام يوم الخميس لشالث يوم شهر الحجة الحرام سنة (١٣٧٩ هـ) قال ذلك وحرره الفقير لأمر الغني به عمن سواه الطامع من ثوابه على بن عبدا لله الخطاب.

النسخة (هـ) وهي من مكتبة الوالد العلامة محمد بن عبدالعظيم الهادي، وفي آخرها مالفظه: كان الفراغ من رقمه وزبره وتحريره بمن الله وفضله يوم الجمعة لعلـه حامس عشر شهر شعبان سنة ثلاثة وثمانين ومائتين وألف بخط مالكه الفقير إلى الله الغيني به عمن سواه حسين بن قاسم بن حسين بن درهم الهاشمي، وصلى الله على محمد وآله.

وقد رجعت في تصحيح النص المشروح إلى بعض نسخ البالغ المدرك المفردة، أسأل الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، واليك صور من المخطوطات الشلاث التي أعتمدت عليها.

مراسه الرعر الزمم ويدسعه وهومت بناونة الوصالة هدى كما المالخ المدرز كلامام الأعفر ميني ألعل أبعد والسفى امام المن الهائي المومن ابي للعنس الملزة عن كل شن الميرالمومس وستيداً لمسلس والمام المنس منوريدت ومالا الزوكرت فبمالاخبات المنتهور بذي الفقائع كملحسن بالعسي سارعم باسبعل سانونعم والعس والحس وعلى الحطالب صنواب الله عليهم وسلم احض واعلمه السلام عنطالهاله المعرف في الداكة وعرد هاان سطر إلى والعراق عليه المنظمات المريز كان الحواس مى السماء المرتص ومايت بهماس الحتيوان الجينليع الحانفستها المنافة المنافذة عن المصارة العاف وتعالي المتعالم ال مَعَنَرُ فِهِ الْعَبِي عَلَى انفسَّها العَلَمَ يَصَّنُحُ أَنفسُها ولِرتشاهد صّنعتها وبَعَيْدُ ان نصّنعُ مثلها ويخراك ب صبهاكظ سيمدي العقول علمان صداه عدى تبتان لهامدبت العجماد برهاوم عمدااعين فقاضدا قصدهاكيس له شبيه وحد منبيل اداملتل جابد غلهملمان علمنله من الانتقال والدوال والتجن والزياده والغضان فان بالحداثة لهالدالمند غليهااذكات الرعيمنالبقالها والبقاد نغورها عللفنا داله على المنه عليها بالبقاوان الممتن عيها ببغابها هوالمنتخ فيها بالتدان الهلا أخاذا غلم الهائز اهلا هكنك كان علمه ال معلم إن يتكو المديم عليه واذا كان عليه ان مظل ان يشكر المنع عليه موا اطاعه له وفي التحد التتوع من المعلية والعامني و ودكه اعام التوام والعقاف فالا تضيّمت اعمال المطيع ف وإيثانوا وبقضت احال العّاصّين ولربعًا قبوا وجبعً في ود التوحّيب والمِدّاد لكلّه الدارَ الصّل حق المارّيّات بهاالمطيعون ويعاقب فهاالمسبون وهدا اموت اوجبتها الفطره واستخفت بالايان وفلهان تعربت المترفه فيقلبه لاماستقرار ولعالبها وشهاده مضماعليقض وتضمن كاسمهاما تبله وبغاه واستطوا حدالك معالق والعقول فالانكان ذكك كان فرض وره العقال السيرالال عَلَمُ لِيفِية الطاعه عند النبيّ من عند المنع مكنف الطاعه اذلاب عن النبّ بن الله ملاقاة لله فاذا عُلم ان الحنولا بكن من لله منشاف هد لله علم ال حنو الطاعد لا من الدوسول من عند المنتج بالمن من المنسّ فاغلامه واختاله فنحاهنا لذم البالغ المديك انستلمان للمدسك منقبل الماقل والمالخ اله بعثة الدسل عانت الرسل مع المنشر و ومنزا و تسالم المبعوث الهم وعبادًا الله مناهم الرعب تشبينهم على المة المبدل للدبيند وعبده والمقديد لم المنافع المناس المنافع المنا الرسل بالابات الهايس و قول الخلق الحربنالها فرجه تصب يعمول الله معربالم والسانات ادركاد منهم و شاهده ف عصوره و قامت عله عبتم لزمة لا قدار بعروالنسلم فروم والقبول الجادابه وستقط عنه مضبوت الطلفه في مان المخياد وامتفان الناولين وعسريا قامت فيه الخه كلفه الله الناب عن دبنه والفيام بخته فيومن و اخت بدالا بام عن لما المهوكا فغبر اغضاره كانت الحدة علىد فيعترفتهم والمسربي لما جاوابه والديانه لمادغوا البدؤال المسكر التحد مناها بتنع المصاب ولا بتصيابالانفاق ويكون سّامعها مصطدا فطوته الحانا فالمهادات مناهد العدب ولا النواملة ولا المقالد لقوم عينا في المهدناس مندايني الديات معطي السّبار في الدين الديات معطي السّبار في الدين المفامتنا كالمدمنه بنفلون خبزا والقبل منتيق النظام يخزو سامن الغلط يخيشا سالع ولعله يخريحي مال المهج ومدنه لمعقار خهبينه معتار حرمتكف ومكاد مكون ولماان مكون غيانا وقل

الملاالوحن المرحيج وماسسين وهوم لادمه الدى معلالقفو إسوجاللنويمين ويحة فاطقه للأ وعتما منينه للتهتكين ومتماسيسنه المقلفين تنبولها الانطات إلط بريديهاالابطان لواستعيصدى لملنا كلريها طلمضاليهة وتوبى مها تنوا مفالحاته ومناجر مكرالغوابيه سعرعة باتربها الغذيم إلواط غُرِّتٍ عن السامَّى كنها الحَيْثُ ها ورِّحوثُ خَاسَبِهُ فَي أَجَيَّا مَنْ و الما مع مناكلا مرانو حبيه اللامام الباسرالسد الفاطراي الم كالحدي وصله الله ماستخاخ لكراسات واخلهن المنه إعلاالة سمرى فانناه مستدعا جلاس معنها الموجه إلمعخر وتفنني علها الدعالما لان الكنب المهتوطه في علم التوحيد كنثوه والرّنب المسروطة منها رلم نزعکینه من النوح صو ایک با و یا معربتهمن ایمه ح منابا منوا لمنا فيه الجهد ستنعيني ما معدع فصر المرادفية كلين عليه للاحتابه فن معانية وستاملين مينه المسلآه عام محدالوحية وعاغلب والأعهمن بنيه فالعلبة المستلام عبثا البالغال فولدف إى بلزم الكلن المحاطب بالمطلبق والالزام حواله فآميه نقال وخب عليه الناحيكا ا وكلـ (ا 2 احكم عليه لحكم وقطع وفيق ع واحل والمعن اوحسفها عالبالغ ودخلالات واللام فلاسمرا ى ونوج، الحطابالى إلبالغ والبالغة ومن حصصة اللفظ الناؤي ة حتى مدارد الماعيال المعيين فاصمرها ولافال عروجارما دها الناسى الغوت مكم وحليى وللمص عرض مالاساديه وأ وللفظ ولوك احودمن الله سمانه حتى منه العقلد لكان وللركد لا العرسه النى يزايها الخران سعسمى احتو االفقه عاملا نثماوج لا نئى من الكلام المعيد عما احدها الامر النان البهي النالط و ما عدى ذكر مِن الا مسّام مرجع في المعني إلى هذه والوحوه لات والوعيب والفشموالحدم والنف والانتات وساشاكروللرميه

الشلاحراجهم وصلى استعلى بدنامحدواله وسلم ه ع اقتاص من حرصها ﴿ ولما انسارا كلام فالتوي للامام الكاسل ليدالفاصل آى الحسكن كي وصله السرماسنا الكرامات وأحلوس المنتراعل الرحا فائملناه فاظرن وتبيناه مستبصرت فواناه مشتملا بحملا لشرح بكلام مدتد ليسهلون والرت الشروطرفهاكنر منة الترج صوامًا ولاتعربيته من المدح منامًا ال اسعلى تحصل الدفير وتتوكلن على للاصابر وسائلن فندالصلوة على سرنا فمالوجيد

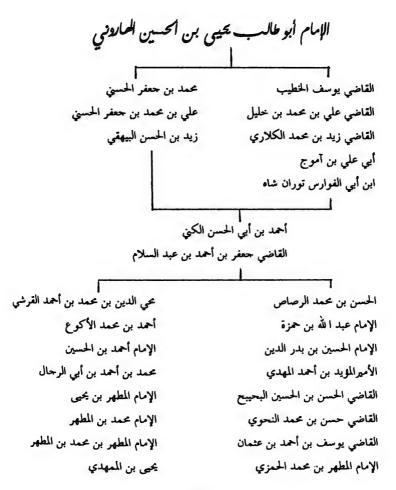
خبوان خبوانی ۲ دنیگا میشد

Peles

#### سند الكتاب

من نافلة القول تأكيد نسبة هذا الكتاب الموسوم بـ(شرح البالغ المدرك) إلى مؤلفه الإمام أبـي طـالب يحيى بن الحسين الهاروني، لأن ذلك مشهور بين العلماء والباحثين متداول بينهم ، ونص عليـه أكـنر أهـل الإحازات، واقتبس منه كثير من المؤلفين مؤكداً نسبته إلى مؤلفه .

وإليك سند الكتاب متصلا إلى مؤلفه بالرواية من طريق فطاحلة العلماء وأئمة الأسانيد:



علي بن زيد بن الحسن علي بن أحمد السطي

الإمام المتوكل على الله يحيى شرف الدين أحمد بن عبد الله الوزير أمير الدين عبد الله بن نهشل الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد

المتوكل على الله اسماعيل بن القاسم الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم أحمد بن صالح بن أبي الرحال أحمد بن سعد الدين المسوري الحسين بن أحمد زبارة القاضي أحمد بن محمد بن الأكوع يوسف بن الحسين زبارة صارم الدين إبراهيم بن القاسم الحسين بن يوسف زبارة عمد بن أحمد مشحم الصعدي أحمد بن يوسف زبارة على بن أحسن جميل الداعي الحسين بن أحمد السياغي محمدبن عبد الله الوزير إسماعيل بن محمد الكبسى عبد الله بن على الغالمي عمد بن إسماعيل الكبسي عمدين أحمللعراسي عمدين عبدالله لغلبي الحسن بن يحيى لقاسمي عمد لقاسم الحوثي أحمد بن عمد لسياغي يحي صلاح ستين عبدا الله بن الحسن القاسمي محمد بن منصور للؤيدي عبد الواسع الواسعي حسين لعمري حمود عباس المؤيد بحد الدين المويدي أحمد بن محمد زبارة على بن محمد العجري محمد بن الحسن العجري

محقق الكتاب محديميي سالم عزان

# وأخيراً ..

لايفوتني أن أدعو شبابنا إلى خدمة هذا النزاث العظيم وإخراجه إلى ميادين القراءة والتثقيف، والا يشغلوا أوقاتهم بالأماني والآمال، فآلاف الكتب المخطوطة في انتظارهم ليمسحوا عنها الغبار ويخرجوها للناس لتؤدي دورها في الهداية وتصحيح المفاهيم.

كما أدعو الكسالى والمتربصين الذين لايجيدون إلا اقتناص الهفوات والفلتات أن ينصرفوا عن هذه الأعمال الرخيصة ويجربوا العمل في هذا الميدان أو في أي ميدان آخر من ميادين العمل في خدمة الفكر ولاشك أنهم سيقفون على حقائق كانت عنهم غائبة، ويكتشفون أحواء حديدة ، ويخرجون من الفراغ القاتل الذي صير وجودهم وجوداً سلبياً على الفكر والمجتمع.

وأسأل الله لي ولسائر المسلمين الثبات والتوفيق، وأن يعين كلا على أداء دوره في مجال عمله على أحسن وجه، إنه سميع مجيب، وآخر دعوانا أن الحمد الله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الطاهر الأمين.

محسر يحيى ما في بحزل صعدة \_ ٥/شوال/٥ ١٤١هـ

#### بسم الله الرحمن الرحيم

#### [مقدمة المؤلف]

با لله تعالى أستعين وأتوكل. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

الحمد لله الذي جعل العقول سُرُجاً للمتوسمين، وحجماً () قاطعة للملحدين، وعِصَماً متينة للمتمسكين، وقِسَماً مُبيَّنة للمكلفين، تخبو ( المالانوار الساطعة، وتربو بها الأقطار الواسعة، تَهْدِي الناظر بها طرائق النعمة، وتؤدي إلى المشاور بها شرائف الحكمة، ومن أجَلِّ تلك الفوائد، معرفة بارئها القديم الواحد، التي عجزت عن اقتناص كنهه بفحصها، ورجعت خاسئة في اقتماص من حرصها.

ولما اتصل بنا كلام في التوحيد للإمام الباسل، السيد الفاضل، أبي الحسين يحيى بن الحسين وصله الله بأسنى الكرامات، وأحله من الجنة أعلى

<sup>(</sup>١) - في (ض، هـ): حجة.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): تخفوا.

الدرجات، تأملناه ناظرين، وتبيناه مستبصرين؛ فرأيناه مشتملا على جملة من التوحيد، محتملا لشرحها بكلام مديد، يُسمّهُلُ منه ماتَوعَر على المتعلم، ويُحصّلُ ماتَعَذَّر علمه على السمتَفَهِّم، فيستغني بها الموّحد المفتقر، ويقتني علمها إلى علمه المُستكثر، لأن الكتب المبسوطة في علم التوحيد كثيرة، والرُّتب المشروطة فيها كبيرة، ولم نر تخليته من الشرح صواباً، ولاتعريته من المدح مَثَاباً، فتَوَحينا فيه القصد، وأبلينا فيه الجهد، مستعينين با الله على تحصيل المراد فيه، ومتوكلين عليه للإصابة في معانيه، وسائلين فيه الصلاة على سيدنا محمد الوجيه، وعلى على والأئمة من بنيه.

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام:

## (يجب على البالغ المُدرك) .

قوله: (يجب) أي يلزم المكلف المحاطب بالتكليف. والإلزام هو: الإيجاب، لذلك يقال: أوجب عليه القاضي كذا وكذا، إذا حكم عليه بحكم. وقطع وفرض (١) بمعنى واحد. والمعنى: أوجب الله على البالغ. ودخل الألف واللام لاستغراق الجنس، وتوجه الخطاب إلى البالغ والبالغة، ومن حقيقة اللفظ إذا ورد في شيء استغراق جنسه، حتى يدل دليل على التبعيض، فيقتصر على ذلك. قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ النساء:١] ، دخل في ذلك من عُرِف بالإنسانية بهذا اللفظ، ولولا أمر من الله سبحانه حَصَّ فيه العقلاء لكان ذلك كذلك (١).

لأن العربية التي نزل القرآن بها، تنقسم \_ في أصول الفقه \_ على ثلاثة أوجه، لايخرج شيء من الكلام المفيد عنها:

أحدها: الأمر.

الثاني: النهي.

الثالث: الخبر.

<sup>(</sup>١) - في (ج): وقطع وحكم.

<sup>(</sup>٢) ـ يعني لكان الخطاب موحهاً إلى كل الناس بمن فيهم الأطفال والجانين وخوهم.

وماعدا ذلك من الأقسام راجع في المعنى إلى هذه الوجوه، لأن الوعد والوعيد، والقَسَم والجحود، والنفي والإثبات \_ وماشاكل ذلك \_ راجع إلى الخبر، لكنه يوصف بماذكرنا(١) لزيادة فائدة، أو لضرب من الاختصاص، وأما السؤال والطلب والدعاء، فإنه \_ وماشاكله \_ يرجع في المعنى إلى الأمر والنهى.

وأما الاستخبار، فهو طلب من المُخبِر أن يُخبِر ويُعَرِّف، فهو إذاً داخلٌ في الأمر، والخبر هو كل جملة من الكلام يصح فيها الصدق والكذب، فإن كان مُخبَره على مايتناوله كان صِدْقاً، وإن لم يكن على مايتناوله كان كذباً.

وصيغة الأمسر هـو قـول القــائل لغـيره: إفعـل. ولايكـون الخـبر خـبراً إلا بالإرادة (٣)، وكذلك الأمر، وهي إرادة (٣) إحداثه خبراً عما يتناوله (٤).

وقد قلنا في أصول الفقه: إن الأمر إنما يكون أمراً بإرادة (<sup>()</sup> من المأمور به فقط (<sup>()</sup>، وماعداها من الإرادات يحتاج إليه (<sup>()</sup> لا ليكون أمراً، لأن إرادة

<sup>(</sup>١) - يعني من كونه قسماً أو نفياً أو إثباتاً.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): بإرادة.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ): إرادته.

<sup>(؛) -</sup> في (ج): على مايتناوله.

<sup>(</sup>٥) - في (ج): بالإرادة.

 <sup>(</sup>٦) - يعني أن صيغة انعل لاتكون أمراً إلا بإرادة المأمور به، ولايكفي إرادة إحداث الأمر، يؤيده قوله
 بعد ذلك: لأن إرادة إحداث الأمر عما يشارك فيه غيره من الأفعال.

 <sup>(</sup>٧) - يعني أنما عدا إرادة المأمور به يحتاج إليه في بابه كإرادت إحداث أمر، أو إرادة تهديد بصيفة افعل مثل: ﴿اعملوا ماشتته و غو ذلك.

إحداث الأمر مما يشارك الأمرُ فيه غيرَه من الأفعال، ثم إرادة (١) كونه أمراً لمن هو أمر له مما يشارك الأمرُ فيه النهيّ، فليس الذي قلناه مخالفاً لماحكيناه (٣.

ومن ذلك: وحبت الشمس، ووجب الجدار. ووجب الحق، أي: وَقَعَ وحَقَّ، وانتفت الشبهة بحقيقة المشاهدة، التي هي أجلا وأولى.

وقوله: (المدرِك): الذي أدرك الحَدَّ الذي يتبين به عن سواه، ولـه في الفقه ثلاث علامات، ليس هاهنا موضع ذكر عللها، وهي في شرح أصول الفقه مذكورة، ليس في الكلام لها معنى يدخل، وإنما هو مدرك وقت تلزم فيه الأحكام، وهي كلمة لغوية، وهي وقت الصلاح والشبيبة (٣)، ولذلك قيل: أَدْرَكَت الثمرة، إذا صلحت.

(على): من حروف الصفات.

(في بلاد الكفر وغيرها) .

(في): من حروف الجر.

(والبلاد): جمع بلد وهو المِصْر الذي يعمل فيه أهله، والكلام راجع على

<sup>(</sup>١) ـ في (هـ): وإرادة.

<sup>(</sup>٢) - يعني فليس الذي قلنا من أن الاستخبار داخل في الأمر مخالفاً لماحكينا في أصول الفقه من أن الأمر إنما يكون أمراً بالإرادة.

<sup>(</sup>٣) - في النسخ: وقت الصلاة والسبية، ولعل الصواب ما أثبته.

أهل المِصْر، وقد يطلق الكلام على الجاز في اللغة جماداً كان أو حيواناً على الجاز (١).

وأرض الكفر هي أرض الشرك الظاهر فيها، وأرض الإسلام هي أرضه الظاهر فيها، ولاثالث يعلم عقلا، لظهور الأحكام هنالك، والأرض واحدة على الجملة.

وقوله: (وغيرها) هي ماخالف حكمها حكم ماسواها، فاقتضى التغايرُ حكماً.

## (أن ينظر إلى هذه الأعاجيب) .

لم يقل عليه السلام: يجب عليه \_ أولاً \_ أن يريد النظر (٣)، لأن النظر لا يكون إلا بإرادة من الناظر، وذلك يؤدي إلى مالايتناهي (٣)، والنظر هو المراد، لأن حقيقة المريد أن يختص بحال؛ لاختصاصه بها يصح أن يقع منه الفعل، على بعض الوجوه.

واعلم أن الإرادة لاتصح أن تتعلق على طريق التفصيل إلا بمراد واحد، ولايصح أن يقال إنها تعلقت بمرادين، أحدهما المراد، والثاني نفسها، لأن

<sup>(</sup>١) - يعني أن الخطاب الموحه إلى البلاد يعني به أهلها وقد يوحه الكلام على وحه المحاز إلى الجماد مثل: ﴿اسَالَ الْعَيْرِ ﴾.

<sup>(</sup>٢) - في النسخ: أول أن يريد النظر. ولعل الصواب ما أثبته.

<sup>(</sup>٣) - يعني قبل أن ينظر يريد النظر وقبل أن يريد النظر يريد إرادة النظر وهكذا.

هذا يستحيل فيها، وكذلك القول في الكراهة.

والنظر، هو: التَّفَكُّر في الأدلة الذي يقع عليه الثواب والعقاب (١)، على تقسيم في النَّظر من جهة (٢) اللغة، فمنه: المشاهدة للأجسام، ومنه الانتظار، ومنه النَّفُكر، وهو الذي يَعْتَمِدُ عليه في هذا الباب أهلُ العدل والتوحيد.

(إلى) من حروف الجر والصفات.

(هذه): إشارة إلى شَخْصٍ موجودٍ مُدْرَكٍ محدودٍ.

(الأعاجيب): جمع لشيء يَعْجَب منه المتفكر في الخلق العجيب والصنعة المحكمة المتقنة، لمن تفكر ونظر نظراً صحيحاً، ولايلزم في ذلك قول من زعم أن الناظر طالب لشيء لم يحصل (٣)، وهذا يستحيل في هذا الباب.

ثم قال: (المختلفات، المدركات بالحواس، من السماء والأرض، ومابث فيهما من الحيوان، المجتلبة إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار، أنها محدثة لظهور الإحداث فيها).

يشتمل هذا الكلام على أن الجسم لايخلو من الأكوان، وهي أعراض

<sup>(</sup>١) - في (ج): التي يقع عليها الثواب والعقاب.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): من طريق.

<sup>(</sup>٣) - لأن النظر إنما يكتشف تلك الأعاجيب التي لاتعرف إلا بالنظر.

يوجد عليها، لا بقاء لها كالأحسام، فمنها: الألوان، والروائح (١)، والتأليف، والرطوبات، والاعتقادات، والقدر، والعجز، والكلام، والشهوات، والنفور، والحرارات، والبرودات، والفناء، والحياة، والموت، والاعتمادات (٣)، والشبع، والجوع، والعطش، والرّي، والبشر، والشهوة، ترجع إلى القادرين، وبعضها من فعل رب العالمين، بل به يقال، وكذلك للمتعلمين، ليعرفوا هذه الأحوال، ويتيقنوها في الاعتقاد والمقال، فرقاً بين الأحسام والأعراض، وَحدُّها أنها تعرضُ في الوحود، ولايجب لها من الحكم في اللبث مايجب للأحسام، ولايصح أن تنتفي من الجسم مع وجوده. والكلام في هذا الباب يتعلق بالأسماء دون المعانى، فاقتضى أن نسهل فيه.

وجملة ما يجب أن نُحَصِّل في ذلك أن الأعسراض ثلاثة أضرب فمنها: ما يختص المحل، ومنها ما يختص بالحي (٣)، ومنها ما ينافي المَحَالّ، ولا تتعلق بحي ولا محل، ذكر أنها تختلف في أنفسها، وتدرك في أسّها بالحواس، خلافاً لبعض أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم من العوام.

وكان الصاحب الجليل أبو القاسم إسماعيل بن عباد يقول: إذا اختلط الأسود بالأبيض رئى كأنه أغبر.

 <sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): الأرابح.

<sup>(</sup>٢) - الاعتماد كالثقل والخفة.

<sup>(</sup>٣) - في (ج): مايخص الحي.

قال أبو هاشم (١): إن الجسم الأسود لو خالف غيره لمافيه من السواد، وفي غيره من البياض، لوجب \_ إذا صار هو أبيض بعد كونه أسود \_ أن يخالف نفسه، ولو وجب إذاً اتفقا في اللون واختلفا في الطعم أن يكونا متفقين عتلفين وذلك فاسد.

والذي قاله عليه السلام أشهر في المشاهدة، وأبين لمن ترك طريق المعاندة.

وقوله: (المحتلبة إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار): يعني الحيوانات، وظهور الإحداث هو عجيب الصنعة في الحيوان، ومايطراً عليه وعلى الجماد من الزيادة والنقصان، وهل ينظر الناظر إلى الشيء وهو عالم به أو جاهل له، وإنما يولد له النظر العلم بأحوال المنظور ونفي الجهل به، وبصانعه القدير، ولابد أن يكون المكلف عالماً بما كُلف على جملة أو تفصيل، ليميزه الله عن غيره، وإلا لم يحسن تكليفه، فصار تعريفه بما كلف بمنزلة الإقدار عليه، والتمكين منه، في أنه لابد منه، وإلا قبح التكليف، ولا يخلو من وجهين: إما أن يضطره أو يدله عليه، فلابد من حصول أحد الوجهين أو كليهما في كل ما نراه حسناً، وقد علمنا باضطرار أن الظلم قبيح، وكلفنا الإقدام عليها، وأن شكر النعمة واحب، وردد الوديعة كمثل (٣)، وكلفنا الإقدام عليها،

<sup>(</sup>١) - أبو هاشم: هو عبدالسلام بن محمد بن سَلاَم أبو هاشم الجبائي المعتزلي، من مشاهير المتكلمين وأئمة الاعتزال، ولد سنة (٢٤٦ هـ)، وله تصانيف ومقالات في علم الكلام وإليه تنتسب البهشمية من المعتزلية، توفي سنة (٣٢١ هـ). الملل والنحل للإمام المهدي ٩٤، الطبقة التاسعة.

<sup>(</sup>٢) - كذا في النسخ. ولعل المراد: ورد الوديعة مثله.

وعرفنا مالنا من الفضل بالأخبار، فدلنا على (١) فعله.

فأما ما عرفناه بالاستدلال مما يتعلق بفعل ما كلفناه بتفصيل كثير مما ذكرنا جملته، وسائر الشرائع، وما يعلم قبحه وحسنه ووجوبه من جهة العقل والشرع وتفصيل ذلك يكثر، وما أوردناه من الجملة يكفي فيه محصول الأدلة والبيان، مما يمكن المكلف عند التفكر فيه أن يتوصل به إلى المعرفة بما دخل تحتها التكليف.

واللطف من الله واحب لابد منه؛ لأنه تعالى إذا قصد بالتكليف تعريض المكلف للنواب، وعلم أنه لا يتعرض الموصول إليه إلا عند أمر لولاه كان لا يتعرض، فلو لم يفعله لنقص ذلك الغرض الذي له كُلَف، كما أن أحدنا لو كان غرضه من زيد إذا دعاه إلى طعامه أن يحضر فيأكل طعامه، أنه لا يختار ذلك إلا عند اللطف في المسألة، فلو لم يفعله لنقص ذلك الغرض الذي دعاه إلى طعامه، ويحل بإخلاله بذلك محل أن يمنعه من نفس تناول الطعام، وكذلك لو لم يفعل تعالى اللطف الذي ذكرنا، بمنزلة أن لا يمكن العبد مما كلفه في قبح التكليف.

وبهذه الجملة أبطل قول الدهرية (٣ والملحدة الذين يضيفون صنع هذه العجائب إلى الطبع، وإلى الكوكب، وثبت أن فاعلا لهذه الأعاجيب قادر

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): إلى فعله.

 <sup>(</sup>٢) ـ الدهرية: جماعة من الملاحدة يعتقدون قدم العالم وقدم الدهر وتدبيره للعالم وتأثيره فيه وأنـه ما
 أبى الدهر من شيء أحدث شيئاً آخر. الحور العين ١٩٥، الملل والنحل للإمام المهدي ١٧.

قديم، واحد عالم لايشبهها.

واعلم أن الملحدة والدهرية على فرقتين: فرقة نفت الصانع نفياً بحضاً و لم تنبت للعالم رباً، وقد حكى الله تعالى قول هذه الفرقة، فقال سبحانه: ﴿ مَا تُنبت للعالم رباً، وقد حكى الله تعالى قول هذه الفرقة، فقال سبحانه: ﴿ مَا يَهُ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُونَ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلاَّ الدَّهْرُ.. ﴾ الآية [الجاثية: ٢٤] .

وفرقة ثانية أثبتت الصانع، وزعمت أنه فاعل فيما لم يبزل، وأن العالم ظَهر منه كظهور ضياء الشمس من الشمس، وحَرِّ النار من النار، وهذا هو المحكي عن قوم من الفلاسفة، والدلائل التي قدمناها (١) تبطل هذا كله.

(معترفة بالعجز على أنفسها، أنها لم تصنع أنفسها، ولم تشاهد صنعتها، وتعجز أن تصنع ضدها) .

اعترافها بالعجز هو: شهاداتها على أنفسها أنها تعجز عن تحسين ما استقبحت من صُورِها، ولاتمتنع عن الزيادة والنقصان في أنفسها، ولاتملك لها ضراً ولانفعاً في جميع أمورها، ولاموتاً ولاحياة ولانشوراً، فثبت أن صانعها غَيْرٌ لها متقدم عليها، وكيف شاهد صنعته معدومٌ؟ هذا مالا تختلج فيه الزهوم، ومن عجز عن تحسين ما قبح منه عنده كيف يصنع مثله أو ضده، تشهد بذلك العقول.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): قد بيناها.

(فلما شهدت العقول على أن هذا هكذا، ثبت أن لها مدبراً حكيماً دبرها، ومعتمداً اعتمدها، وقاصداً قصدها، ليس له شبيه ولامثيل).

تعالى من أو جد في المكلفين عقولا تشهد له بالأزلية، عند من استشهدها من البرية، فلما صحت مَفْعُولَه، أُسْتُدِل بها على (١) فاعلها، ومتى عُلِم الشيء استغنى عن الدلالة عليه، وعِلْم العقول بالصانع من جهة الصنعة في حكمتها وتدبيرها وتصويرها، واعتمادها، وقصدها، تشهد بحكيم مُقَدِّر، وقديم مُدِّير، قصدها واعتمدها، لاتشبهه ولايشبهها، كمارأينا في الشاهد أن كل صانع لايشبه صَنْعَته، ولا الكاتب كتابته، وقد ثبت أن العالم كالبيت، أرض وسماء، وسقف مرفوع ٣٠، ومهاد موضوع، النجوم في السماء كالقناديل في السقف، والنيرات كالشمعتين، والأرض كقرار البيت والفراش المهود، ومافيها من النبات كالفواكه المعدة، وما فيها من الرياحين وأنواع الأنوار والزهرات، وأماكنها من الأرض كالروضة من البيت (٣)، وما فيها (١) من معادن الذهب والفضة كالخزائن المحزونة في البيت، والإنسان فيها كأرباب اليبوت الذين إليهم تدبيرها وسياستها، فيجب أن يكون حال السماء والأرض في الحدوث واستحالة القدم، كالبيت الذي يُشاهد في مفازة أو برية إن لم نشاهد له فاعلا ولابانياً في أنا لانشُك في حدوثه، وتجدده، وكونه مبنياً بنيان قادر.

<sup>(</sup>١) ـ سقط من (هـ): على.

<sup>(</sup>٢) - سقط من (هـ): مرفوع.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ): النبت.

<sup>(</sup>٤) - في (ج): ومانيها الأرض. وهو غلط.

وحدوث الحركات الفلكية بيّن لأنه (١) لابد لها من أول، وما كان له أول فله آخر، ويستحيل أن تكون له أزلية، ومتى استحال قِدَم الحركات، استحال قِدَم المُتَحرِّكات؛ لأنه لاجسم إلا متحرك أو ساكن، وحقيقة التحرك هو الانتقال من جهة إلى جهة، وهذا لايكون إلا متحدداً حادثاً، وحقيقة الساكن لبثه - لا للنفس - مع جواز انتقاله من موضعه، وقد نبه القرآن على ذلك، قال الله سبحانه: ﴿أَوَ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاء فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنْنَاهَا وَزَيَّنَاهَا وَمَالَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ﴿ [ق: ٢] . ضربنا للمتعلم هذا مثلا ليُقرِّب إلى فهمه معرفة حدوث العالم، وكررنا بهذا القول (٣) على البراهمة (٣) في نفي الرسالة.

ومن هيأ دعوةً في بيت بناه \_ وهو حكيم \_ أليس يُبُثُّ دعاته إلى حضور مأدبته وسنبين الكلام عليهم في غير هذا الموضع إن شاء الله تعالى.

فإذا ثبت حدوث السماء والأرض وما بينهما من الأحسام والأعراض بما ذكرنا من الأدلة، وحب أن يكون لها محدث قديم، قادر، لأن الكتابة يستحيل حدوثها من غير كاتب حي قادر، يتولى كتابة ذلك، فيجب مثل ذلك في حدوث العالم.

<sup>(</sup>١) - سقط من (هـ، ض): لأنه.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): بهذا الكلام.

 <sup>(</sup>٣) - البراهمية: منسوبون إلى برهرام من ملوك الفرس وهم من أهل الهنـ يعـ ترفون بـا فله ويجحـ لـون
 بالرسل وهم فرق ذكرهم الإمام المهدي في الملل والنحل ٨٠.

(إذ المِثْل جـائز عليـه ماجـاز على مثلـه، مـن الانتقـال والـزوال(١٠)، والعجز، والزيادة، والنقصان).

وقد تقدم شرح هذه الجملة فلامعنى لإعادتها.

(وأن بإحداثه إياها له المنة عليها) بالبقاء (٣)، وكيف لاتكون المنة للمالك على المملوك، وقد شاهدنا ذلك في السُّوقة (٣) والملوك، أعظم المِنن خلْقُ الإنسان بشراً سوياً، ورزْقه إياه بكرة وعشياً، وتعريضه للثواب العظيم الجسيم، وتحذيره من العذاب الأليم، بعد إزاحة العلة والسلامة، وتردد الدواعي (٤) والاستقامة، ولطف من الله سبحانه بنصب الأدلة؛ لأن الغرض بالأدلة الوصول بها إلى المعارف.

واعلم أن في زيادة (٥) الأدلة ما يَجُوز أن يكون لطفاً لمن قد استدل، دون من لم يستدل و لم يعرف، من حيث يُعْلم من حاله أن تأثيره إنما يكون فيه دون العارض عن الأدلة (٢)، فهذا بمنزلة ما عرفناه من حال العالم العارف، أنه

<sup>(</sup>١) - سقط من (هـ، ض): الزوال.

<sup>(</sup>٢) - سقط من (هـ): بالبقاء.

<sup>(</sup>٣) - السُوقة بالضم: الرعية.

<sup>(</sup>٤) - في (هـ): الدعاوي.

<sup>(</sup>٥) - في (ج، ض): زيادات.

<sup>(</sup>٦) - كذا في النسخ.

يتمكن من أن يعرف عند ذلك من الشبه وحلها (١)، والأسئلة وجوابها، وما يكون مؤكداً لدلالتها التي استدل بها، ما يجوز أن يعرف غيره، وعند ذلك متى فَكَر فيما ذكرنا زاد ذلك في بصيرته، والشرح لصدره، من حيث ثبت في العلوم أن بعضها يتعلق ببعض، ولذلك نجد العالم المُبرِّز أعلم بالمسألة الواحدة من غيره، وإن كان ذلك الغير قد عرفها، من حيث علم هذا من سائر ما يتصل بها، ويتعلق علمها به مالا يعرفها ذاك، وهذا ظاهر.

فإذا صحت هذه الجملة لم يمتنع أن يخص تعالى المؤمن المهتدي بهذا الوجه من اللطف، لأنه لايصح كونه لطفاً إلا له دون غيره، ولايوجب ذلك أن يكون تعالى مانعاً غيره من التمكين، أو من فعل ما كلف.

واعلم أنه قد يدخل في هذا الباب ما يورده تعالى على المكلف من الخواطر والتنبيه.

(إذ كانت الرغبة منها في البقاء، ونفورها عن الفناء دالةً على المنة (٢) عليها ببقائها).

هذا الكلام راجع إلى الحيوان العاقل المكلف، ولايدخل فيه النافر من الحيوان غير المكلف، لعلة نذكرها في مجموع نكت هذا الكتاب وعيونه

<sup>(</sup>١) - في (ج): لامن الشبه وحلها.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ): المتن.

المستخرجة في غيره، لغرض أفردناه نذكره فيما بعد إن شاء الله، لأن الرغبة في البقاء لاتكون إلا مع كمال (١) النعماء، وهي خلقة الله للعبد حياً لينفعه (٣)، والمنفعة الحسنة إذا قصد (٣) فاعلها وجه الإحسان فهي نعمة، منها مايكون لذة أو مؤدياً إلى لذة، وربما كان سروراً أو مؤدياً إلى سرور، وربما كان دفعاً لمضار وغموم أو مؤدياً إليها، وربما كان تمكيناً من هذه الأمور، وربما كان دفعاً لمضار وغموم أو مؤدياً إليها، يدخل في باب النعم، وكذلك الآلات، وربما كان مصححاً لها، فجميع ذلك يدخل في باب النعم، وكذلك الآلات، والقدر، والعقل، تعد نعماً؛ لأنها تُمكن من النعم، وكذلك يعد التكليف نعمة؛ لأنه لم يمكن من النعم العظيمة، ولذلك تُعد الحياة والشهوة نعمة؛ لأنهما ومتلذذ بها، فجميع أنواع النعم لاتخرج عما ذكرنا، وإنما شرطنا أن تكون منفعة؛ لأن ما خرج عنه لايكون من النعم، لأنه إذا كان قبيحاً أو مضرة (٤) اذاً كان من فعل العباد، والنظر في هذه الأسباب (٥) واحب على الجملة.

وإنما قال عليه السلام: إن النظر واجب على الناظر في معرفة الله تعالى، ولو لم يعلم وجوبها عليه قبل أن يفعلها؛ لأنه لو علم وجوبها عليه لكان قد

\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): مع بقاء.

 <sup>(</sup>٢) - في النسخ: بعد قوله: حياً لنفعه: قيد بالقول حياً لينفعه. ولعلها حاشية أدرجها الناسخ في الأصل.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ، ض): إذا قصد بها وحه الإحسان.

<sup>(</sup>٤) - في (هـ، ض): ومضرة.

<sup>(</sup>٥) - في (هـ، ض): هذه الأشياء.

علمها، والعلم بالمعرفة نقيض (۱) لماهي معرفة له، فكان يعود الحال في النظر إلى أنه يجب على من قد عرف الله تعالى نقيض (۲) سقوط وجوب النظر؛ لأن الغرض بوجوبه أن يوصل به إلى هذه المعرفة بإيجاب النظر.

فإن قيل: أليس من قولكم إنه تعالى لا يجوز أن يكلف فعلا إلا والمكلف عيره، وإلا اقتضى التلبيس، وإذا لم يصح ذلك في المعرفة، فهلا قلتم فيها: إنها ضرورة، أو قلتم فيها: إنها واقعة بالطبع، أو قلتم: إن العبد لا يقدر عليها، كما قاله من خالفكم في هذا الباب.

قيل له: قد ثبت أن الواحد منا يقدر عليه، وعلى المعرفة من حيث تقع بحسب أحواله، فكما يجب كون الحركات فعله، فكذلك النظر؛ ولأنه إذا قدر على الجهل والاعتقاد المبتدأ فيجب أن يقدر على المعرفة؛ لأنها الاعتقاد إذا وقع على وجه، والنظر يولد المعرفة، ويثبت أن القادر على السبب قادر على المسبب، وفي هذا كلام.

وكذلك النفور من الحي القادر كما قلنا أولاً عن الفناء والفناء هنا كلمة بحاز عند أهل العدل والتوحيد، دالة على الممتن عليها ببقائها، وكذلك البقاء بحاز لاعلى الحقيقة، دلت على الممتن عليها أوضح دلالة، وأرجح مقالة، وإن كانت غير ناطقة بذلك، بل الحكمة فيها تشهد، والنعمة التي عليها تتجدد، ترى وتوجد.

<sup>(</sup>١) - في (ج): يقتضي.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): يقتضى.

(وأن الممتن عليها ببقائها هو المنعم عليها بإحداثه إياها) .

كما قد شرطنا أن خلقه تعالى للمكلف حياً لينفعه، وبينا وجه المنافع، أن تُعَمَّهُ لِيُوصِلَهُ بذلك إلى سني (١) النعم، ويجنبه عن محذور النقم، حل الله تعالى العالِمُ بمصالح عبيده، والقائم بأسباب وعده ووعيده.

(فإذا علم البالغ المدرك أن هذا هكذا، وجب عليه أن يشكر المنعم، فإذا علم أن شكر المنعم عليه واجب، كان عليه أن يشكر المنعم عليه، وشكر المنعم عليه هو الطاعةُ له).

وقد بين عليه السلام أن شكر المنعم هو الطاعة له، وهذه جملة لاتخرج عن ثلاثة وحوه، وهي: اعتقاد، وقول، وفعل، مع الإصابة والاحتهاد.

والاعتقاد: من أفعال القلوب، وهو مقدم على سائر الأفعال، وليس يعترض على ذلك قولُ من يزعم (٣) أن النية غير العقد، فإنه يحتاج للعقد إلى نية (٣)، وذلك محال عندنا، وهو مأخوذ من: عقدت ونويت في اللغة اصطلاحاً، وله في الكتاب مسرحٌ (١)، وفي اللغة مساغٌ، لأن بالعقول تدرك غوامضُ العلوم، وحقائقُ الأشياء، والمجتهد في ذلك مصيب.

<sup>(</sup>١) ـ السنى: المرتفع المنزلة والقدر عنذ الله سبحانه.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ): من زعم.

<sup>(</sup>٣) - في (ج): وأنه لايحتاج للعقد إلى نية.

<sup>(؛) -</sup> في (هـ): شرح. ولعله يريد بالكتاب هنا القرآن. والله أعلم.

وقد قيل: إن الحق عند الله في واحد، من أخطأه هلك. وفي الاجتهادين إذا اختلفا كلام ليس هذا موضعه، وإنما غرضنا شرح ما قاله يحيى بن الحسين عليه السلام، في هذا الكتاب مذهباً وتعليلا، ولايلزم قول من قال: إن الشكر على الشكر واجب.

وقد قال البستي(١) في ذلك:

الوحه الرابع، ولعله هذا.

إذا كان شُكْري نِعْمَـةَ الله نعمـةً عَلَى بها في مثلِهَا يجبُ الشُّكُرُ وإن طالت الأيام واتصل العُمْرُ فكيف بلوغ الشكر إلا بفضله

وشُكُرُ الله على أربعة أوجـه: بـالقلب، واللســان، والجــوارح، تشــَرْك في (والحوارح) ليس عَطَلَخاعل ذلك باحتناب المعاصي وأداء الفرائض ٣)، والفاسق لايكون شاكراً. بالقلى؛ بل هو استئنافى، وروي عن بعض الصالحين أنه سئل عن الشكر فقال: « الا تستعين بنعمـــــة \ي عِ والحِوارعُ بَشترك مي ولك من نعمهِ على معاصيه ». -أي آلشكر-اولاً: باجتنان المعاص، وهو الوحه الثالث، (١) ـ البستي: هو علي بن محمد بن الحسين بن يوسف أبو الفتح البستي، شاعر عصره وكاتبـه، كـان وثاناً الدل اَلَغْرَانُض، وهو الوقة الرابع. له ديوان شعر، وهو صاحب القصيدة المشهورة التي مطلعها: هجلة (نشترك) زيادة المرء في دنياه نقصان وربحه غير محض الحير حسران خىرىمە (الجوارح) انظر عنه الأعلام ٢٢٦/٤، يتيمة الدهر ٢٤٥/٤. وألغاعل عائر (٢) - يعني يشترك القلب واللسان والجوارح في الشكر باحتناب المعماصي وأداء الفرائـض، و لم يذكـر إلَيه فقط. احر

وأغاقلنا يملاا لأن الشارح جَال (ومشكر العصعل أدبعة فمن واجبات القلوب تعظيمُ الله، وذلك على قواعد مختلفة، ومعنى التعظيم أن تُشْعِر القلبَ أن يكون الله أعظمَ عندك من كل شيء، وعلى حسب الأمور الموجبة للتعظيم، حتى يملاً القلب، فمن موجبات التعظيم: صفات الله تعالى العظمى وأسماؤه الحسنى، مثل كونه تعالى الأول لا أول لوجوده، وكل موجود (١) مفتقر إلى قدرته، ولولا قدرته (١) لم يوجد موجود؛ لأن كل موجود إما أن يكون من فعله تعالى، أو من فعل عبيده. وكذلك (١) كونه قادراً لذاته (١)، على ما تقدم ذكره. ومن الأمور الموجبة للتعظيم التفكر في أفعاله، وضروب خلقه، ولهذا أمر الله تعالى عباده بالتفكر، مثل قوله تعالى: ﴿ قُلُلِ انْظُرُواْ مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ [يونس: ١٠١] إلى غير ذلك من الآيات.

وروي عن المسيح عليه السلام أنه سئل فقيل له: ياروح الله من أولياء الله الذين لاخوف عليهم ولاهم يحزنون؟ فقال: «الذين نظروا إلى آجل الدنيا حين نظر الناس إلى عاجلها ».

ُ وهذا إنما يكون بالتفكر في حقائق الأمور، والنظر في أدلة الله تعالى التي ركبها في العقول، وبعث بها الأنبياء والرسل.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): وكل شيء.

<sup>(</sup>٢) ـ في (هـ، ض): وكل شيء مفتقر إلى قدرته ولولا وجوده.

<sup>(</sup>٣) ـ يعني ومن موحبات التعظيم.

<sup>. . (؛) -</sup> في (ج) بعد قوله: قادراً لذاته: على كل شيء ولا قادر إلا وهو عنده، وكذلك كونه عالماً. وهو في (ض) عليه علامات الخدش وهو أنسب.

وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: قــال رسـول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « إن في حسد ابن آدم بضعة إذا صَلَحَت صَلَح الجسـد، وإذا فسدت فسد الجسد، ألا وهي القلب »(١).

وروي عن أبي الزبير (٣)، عن حابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: « قِوام المرء عقله، ولادين لمن لاعقل له، ولاعقل لمن لادين له »٣). يعنى: لمن لم يعرف مقتضى العقول في الديانات.

وروى الزهري (٤) عن جميع بن حارثة الأنصاري، عن عمه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « إنما يُدْرَك الخيرُ كله بالعقلُ ولادين لمن لاعقل له »(٥).

وروي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله

<sup>(</sup>۱) ـ أخرج لحوه مسلم (۹۹۹۱)، وابن ماحة (۳۹۸۶)، والطيالسي (۷۸۸)، وأحمد ۲۷٤/۶، والدارمي ۲/۶۶۲ عن النعمان بن بشير، وفيها (مضغة) بدل (بضعة).

 <sup>(</sup>۱) - أبو الزبير هو: محمد بن مسلم بن تدرس أبو الزبير المكني من كبار المحدثين، توفي سنة
 (۱۲۱ هـ). تقريب التهذيب ۲۰۷/۲.

<sup>(</sup>٣) - أخرجه ابن عدي ٩٦٧/٣ عن أبي الزبير به، ورواه ابـن حجـر في المطـالب العاليـة ٩٥/٣ (٢٧٤٧) وعزاه إلى مسند الحارث بن أبي أسامة وذكر أنه من كتاب العقل لــداود بـن المحــر المعــتزلي، وضعفـه. وقد أشار المؤلف إلى أنه يروي هذه الأحاديث من طرق من يثق به من مشائخه.

 <sup>(</sup>٤) - محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، من كبار المحدثين، اتهمه غير واحد من أصحابنا، توفي سنة
 (٤٢ هـ).

<sup>( ( ) -</sup> لم أقف عليه. ولم أعرف جميع بن حارثة الأنصاري، ولا عمه.

و سلم: « ماتم دين إنسان قط حتى يتم عقله »(١).

وروى زيد بن أسلم (٣)، عن أبيه (٣)، عن عمر بن الخطاب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: « ما اكتسب أحد قط مثل فضل العقل، يهدي صاحبه إلى هدًى، ويرده عن ردى، وما تم إيمان رجل ولا استقام (٩) دينه حتى يكمل عقله »(٥).

وروى نافع<sup>(۱)</sup>، عن ابن عمر قال: قــال رســول الله صلــى الله عليــه وآلــه وسلــم: « لاتعجبوا بإسلام امرء حتى تعرفوا كنه عقله » الله عليــه والـــه

وروى معاوية بن قرة (<sup>۸</sup> قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « الناس يعملون ويعطون أجورهم على قدر عقولهم » (<sup>۹</sup> .

<sup>(</sup>١) \_ عزاه في موسوعة الأطراف ٩٠٨ إلى تاريخ أصفهان ٢١٢/١.

<sup>(</sup>٢) \_ زيد بن أسلم الفقيه العمري، من علماء التابعين، توفي سنة (١٣٦ هـ). الكاشف ٢٣٦/١.

<sup>(</sup>٣) \_ أسلم مولى عمر بن الخطاب، قيل: إنه حبشي، وهو صحابي، توفي سنة (٨٠ هـ) الكاشف ١٨٨٢.

<sup>(؛)</sup> ـ في (هـ، ض): وما استقام دينه.

<sup>(</sup>د) \_ أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده كما في المطالب العالية ٢١/٣ (٢٧٦٥).

 <sup>(</sup>٦) ـ نافع مولى عبدا لله بن عمر أبو عبدا لله الفقيه، من أئمة التابعين وأعلامهم، توفي سنة (١١٧)
 هـ). تهذيب الكمال ٢٩٨/٢٩، معجم رحال الأذان بحي على خير العمل.

<sup>(</sup>v) \_ لم أمّف عليه.

 <sup>(</sup>٨) \_ معاوية بن قرة بن إياس أبو إياس المزني البصري، من علماء التابعين، توفي سنة (١١٣ هـ)
 الكاشف ٢/٠٠٥٠.

<sup>(</sup>٩) \_ أورده ابن حجر في المطالب ١٣/٣ \_ ١٣ (٢٧٤١) وقال: فيه ضعيف.

وروي عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « إن الرجل يكون من أهل الصلاة والصوم والزكاة والحج، ومايجزى به يوم القيامة إلا بقدر عقله »(١) .

وروى الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « لكل شيء معدن، ومعدن التقوى قلوب العارفين »(٣).

فهذه الأخبار كلها تدل على أن الدرجة العظمى والمنزلة الكبرى في الدين والتقوى للعلماء العارفين (٣)، الذين يعرفون الحقائق، ويعملون بها ولايبلغ العاقل درجة العقلاء في الدين إلا بمعرفة واجبات القلوب على التحقيق، ومعرفة أحكام الله تعالى في كل فعل وترك، والعلم بما يفعل كيف يفعل وعلى أي وجه يفعل، وما يُتُرُك كيف يسترك؟ وعلى أي وجه يسترك؟ ومتى يكون العبد معظماً لله تعالى، خائفاً من عقابه وراجياً لثوابه؟

كما قال عليه السلام: (وفي ذلك إيجاب الثواب والعقاب، ويعرف مراتب التوبة). ومتى يَعْظُم الندم ويقوى العزم، وهذا لايتم إلا بمعرفة من

<sup>(</sup>١) - أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار ٢٥/٢، وابن حبان في المحروحين ٤٠/٣ من طريق عبيدا لله بن عمر عن نافع به.

<sup>(</sup>۲) - أخرجه الطبراني في الكبير ۳۰۳/۱۲ من طريق محمد بن زيد عن سالم بــه، وأورده الهيثمسي في المجمع ٢٦٨/١٠ وضعفه.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): العاقلين.

العقليات والشرعيات، وما يرجع إلى هذين الفنين.

واعلم أنه دعانا إلى ذكر هذه الأخبار بنقل العامة \_ وإن كان قد نقلها عندنا من نثق به من أئمتنا عليهم السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ومشائخ أهل العدل والتوحيد \_ إنكار فقهائهم حجج العقول، والرجوع إليها في متشابه القرآن والأخبار، مثل داود الأصبهاني (١ حيث يقول: بُل على العقل والعقول \_ ومن تابعه من الحشوية، وقد قال فيه ابن دريد (٣ \_ إلا أن كانت النسخة أعجمية، لم تثبت الأبيات (٣ \_:

قال داود ذو الرقاعة والجهل بأن العقول ليست بحجة ولعمري لعقله ذلك ال عقل فما أن يصاب فيه محجة ثم أصحابه يعومون عوماً في ضلال وفي عمى وسط لجه

وعلى هذا طائفة من أصحاب الحديث وعوام المتفقهة، ينكرون الاستدلال بالأدلة العقلية، فأراد الله تعالى بإنزال هذه الآية أن يكشف لنا عن حاجتنا

<sup>(</sup>۱) ـ داود بن على بن خلف الأصبهاني الظاهري أبو سليمان، لقب بالظاهري لأخذه بظواهر الكتاب والسنة، وإعراضه عن استخدام العقل، وإليه تنتسب الظاهرية، توفي سنة (۲۷۰ هـ).سير أعلام النبلاء ٣٣٣/٢، وفيات الأعيان ١٧٥/١.

<sup>(</sup>٢) - ابن دريد: هو محمد بن الحسن بن دريد أبو بكر الأزدي، من أثمة اللغة والأدب، وصاحب المقصورة الدريدية، ولد في البصرة (٢٢٣ هـ) وتوفي ببغداد (٣٢١ هـ)، وكان مقرباً عند الأمراء. سير أعلام النبلاء ٥٩٦/٥ الأعلام ٨٠٠٦.

<sup>(</sup>٣) - كذا في النسخ. ولم أتحقق من المراد مما بين العارضين.

إلى الفزع إلى العقل، ولهذا قوله: ﴿ إِنَّا أَيُّهَا النَّاسُ التَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَـةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيْمٌ.. ﴾ الآية [الحج: ١] ، على أن المراد به العقالاء دون المحانين؛ لأن العقل دل على أن المجنون لايكون مكلفاً، إن كان الحكم الذي يدل عليه الظاهر حكماً شرعياً عرف به المراد باستدلال شرعي، من قياس، أو إجماع، أو خبر وارد، وكذلك حكم الخبرين والقياسين إذا تنافيا في الحكم الشرعي؛ عرف المراد منهما بضرب من الاستدلال، فإن تساويا من الوجوه كلها جاز ذلك عندنا (١)، وكان العالِم مخيراً يأخذ أيهما شاء.

ولهذا قال بعض مشائَّخنا بالتحيير بين المسح للرجل، واستيعابها غُسلا، وذهب إلى جميع ذلك الناصر للحق عليه السلام (٣). وبين إفراد الإقامة وبين تنيتها. وبين رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وتسكينهما. وذهب الهادي عليه

<sup>(</sup>١) ـ يعنى حاز استوائها في الوجوه كلها.

<sup>(</sup>۲) - الإمام الناصر للحق الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الملقب بـ (الأطروش، والناصر الكبير، والناصر للحق)، أحد أثمة الزيدية وعظماء الإسلام، كان عالماً بحتهداً زاهداً ورعاً شجاعاً أديباً عظيم القدر، ولد سنة (۲۲۰ هـ)، ونشأ في طلب العلم، حتى قرأ من الكتب السماوية بنسع عشر كتاباً، وقام في أرض الديلم سنة (۲۸۶ هـ) يدعو إلى الله عشرين سنة ودخل طبرستان سنة (۲۰۱ هـ)، وأسلم على يديه ألف ألف مابين رجل وامرأة، وتوفي بآمل في (۲۰ شعبان سنة ۲۰۱ عـن ۲۰ سنة). قال الطبري: لم يسر الناس مشل عدل الأطروش وحسن سيرته وإقامته الحق. انظر: الحدائق الوردية \_ خ \_، الشافي ۱۸۰۳، شهداء الفضيلة ۱ \_ ۲، التحف ۷۰، تاريخ الطبري حوادث سنة ۲۰۱، عمدة الطالب «۷۳» الغلك الدوار ۳۸.

السلام إلى تسكينهما. وبين الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم والمخافقة. ولا يُخطأ من فَعَل بأحدهما.

وقد جمع بعض أصحابنا بين المسح والغسل، وبين الرفسع والتسكين، بـأن يزفع يديه ثم يرسلهما، ثم يلحق التكبيرة بعد أن يرسلهما.

ولايجوز إذا كان الحكم عقلياً التخيير، ومن أصول الدين (^) في التوحيد والعدل، ولابد من أن يكون المراد أحدهما ويجب الرجوع إلى ما في العقبل، وربما كان دليلٌ موجبٌ العلم من أدلة الشرع كالإجماع، وما شاكله، في أن المراد أحدهما (^).

وقد ذكرنا فيما تقدم أن التكليف على أربعة أضرب، ولم نستوف الكلام فيه وهذا موضع استيفاء بسطه للمتعلم، والورع المتفهم.

فمن ذلك التكليف (٣) في فعل شيء يجب فعله، وهذا على ثلاثة أقسام: قد يكون من أفعال القلوب مثل العلم با لله (٤) تعالى، وبأنبيائه، وسائر أصول الدين. وكالعلم بما يحتاج المكلف إليه من الفرائض والسنن. وقد يكون من أفعال اللسان كإظهار الشهادتين، فإن إظهارهما واحب، والتفوه بهما فَرْضٌ مرة واحدة، وما زاد على ذلك لايلزم ولايجب، إلا عند حوف الاتهام في

<sup>(</sup>١) - يعني إذا كان الحكم من أصول الدين.

<sup>(</sup>٢) ـ يعني أحد المتعارضين.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ): فمن ذلك تكليف.

<sup>(؛) -</sup> في (ج): مثل وحوب العلم با لله تعالى.

الشبهة عند من يقول بوجوبه (١٠. وكذلك الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وقد يجب باللسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند شروط تحصل، نذكرها:

اول شيء: أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فُرُوض الكفايات، وفروض الكفايات، وفروض الكفايات هو الذي إذا قام به واحد سقط عن الباقين، مثل الصلاة على الميت ودفنه، وسَدِّ النُّغُور، والجهاد، وصلاة العيديين \_ عند جماعة من الفقهاء \_، وتعلم الفقه للفتيا، والجلوس لتعليم الناس معالم الدين.

وهما (٣) واجبان على قدر الطاقة، إذا كان المعروف المتروك فرضاً، فإن كان نفلا كان الأمر به نفلا. وكل من رأى منكراً يرتكب، أو فرضاً يـترك، وحب عليه أن يكره ذلك بقلبه كراهة شديدة، ويظهر ذلك من نفسه إن لم يكن معلوماً منه، ويأمر تارك الفرض بالقيام به، ومرتكب القبيح بالانتهاء عنه، فإن لم يتم المراد بالملاينة، وإلا خاشنه، فإن تم بالمخاشنة، وإلا أخذ بالنهى عنه فعلا.

وشروطه: أن يعلم أن المروك فرض، وليس من مسائل الاجتهاد التي يختلف الفقهاء فيها، وأن يعلم أن المُرْتَكُب قبيح، وليس من مسائل الاجتهاد.

\_\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) - يعني بوحوب دفع التهمة.

<sup>(</sup>٢) - أي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكرنـِ

ومنها: أن يعلم أن لنهيه تأثيراً أويغلبَ في ظنه.

ومنها: أن يعلم أن نهيه لايؤدي إلى فساد أكثر مما أُرْتُكِب.

والدليل على وحوبه قوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالسَمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ السَمُنْكَرِ وَأُولَتِكَ هُمُ السَمُفْلِحُونَ ﴾ [آل عسران: ١٠٤]، وقال تعالى: ﴿كَانُوا لاَيَتَسَاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِشْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [المائدة: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى البِرِّ وَالتَّقُوكَ وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَّقُوكَ وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَقُوكَ وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَّقُوكَ وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَقُوكَ وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَقُوكَ وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَقُونَ فَي وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالتَقُونَ فَي وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِنْمِ وَالْعَدُوانِ ﴾ والمائدة: ٢].

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خبر مشهور: « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإنكار »(١).

وليس على من رأى بحتهداً يعمل بمسألة من مسائل الاجتهاد أن ينكر عليه في ذلك.

(فلما تصرمت أعمار المطيعين ولم يثابوا، وتَقَضَّت (٣) آجال العاصين ولم يعاقبوا).

<sup>(</sup>۱) - أخرجه مسلم (۲۹)، والترمذي (۳۱۷۳)، والنسائي ۱۱۱/۸، وأحمد ۲۰/۳ عن أبي سعيد، وفيه: وذلك أضعف الإيمان.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): انقطعت.

(تصرمت): انقطعت أعمارهم، هذا (١) مأخوذ من التَّعْمِير والعمارة، والمعنى: وقعت الفرقة بين الروح والجسد إلى الوقت الذي يوافي الله بينهما، وهو قوله عز وحل: ﴿وَإِذَا النَّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴾ [التكوير: ٧] ، وقد روي في ذلك أخبار ليس هذا موضع ذكرها.

(أعمار المطيعين): هم الذين عملوا بطاعة الله عز وجل، اعتقاداً، وقولا، وفعلا، على ما شرطنا من قبل (٣)، حتى جاءهم الموت وهم على ذلك مستقيمون.

وقد روى المؤيد با لله (٣ رحمة الله عليه، عن آبائه، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « من كان آخر كلامه لاإله إلا الله دخل الجنة » (٤). ولابد على هذا أن يكون للاعتقاد أجر، وللأفعال أجر من جنس

<sup>(</sup>١) - في (ج): وهو.

<sup>(</sup>٢) ـ يعني من قوله مع الإصابة الاحتهاد.

<sup>(</sup>٣) - المؤيد با لله أحمد بن الحسين بن هارون بن الحسين بن عمد بن هارون بن عمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ع)، من أثمة الإسلام وعلماء الزيدية الأعلام، وصاحب التصانيف المفيدة والأنظار السديدة، ولد بآمل سنة (٣٣٣ هـ)، ونشأ على العلم والصلاح، ثم قام بأمر الأمة سنة (٣٨٠ هـ) وبويع له بالديلم وكان غزير العلم واسع الرواية، توفي بآمل سنة (٢١١ هـ). انظر ترجمته في مقدمة الأمالي الصغرى المطبوعة بتحقيق الأخ الأستاذ عبدالسلام عباس الوحيه، الفلك الدوار ٣٠.

<sup>(؛) -</sup> عزاه في النوافخ العطرة ٠٠٠ (٣٢٧٠) إلى أحمد والحاكم وابي داود عن معاذ. وأخرج نحوه محمد بن منصور في الذكر (٣٣١ و ٣٣٢)، والمرشد با لله في الخميسية ٢٩/١، وأحمد والبزار

قول: لاإله إلا الله(١).

(و لم يثابوا): الثواب هو الجزاء على الفعل الحسن، وهو الإيمان، وهو اسم لحميع الواحبات والطاعبات، يعبر به عن ذلك وإن اختلف المطيعون لله بأحوالهم، وهو يزيد وينقص، من حيث كانت الواحبات تزيد وتنقص.

فإن قيل: أفيحوز أن يبلغَ ثوابُ بعضِ المطيعين أن يكون مكفراً لعقاب بعض الكبائر؟

قيل له: قد ورد الشرع (٣ بما يدل على أن ذلك لايصح، من حيث علق به تعالى الحد، على وجه الجزاء والنكال، فلم يخص مكلفاً من مكلف، وكان يجوز من جهة العقل خلاف ذلك، ولو عُمِّر العمر الطويل لقد كان يجوز في ثوابه أن يزيد على قدر عقاب هذه الكبيرة، لكنه قد ثبت بما ذكرنا أنه تعالى لايبقي أحد من هذا القدر من الملدة (٣)، وهذا كما نقول: إن المؤمن لو عمر عمراً طويلا لبلغ قدر ثوابه قدر ثواب الأنبياء صلوات الله عليهم لكن الدلالة قد دلت على خلاف ذلك من حاله.

كما في مجمع الزوائد ٢/٤/٣ عن حذيفة.

<sup>(</sup>١) ـ يعني أن قول: لاإله إلا الله لها أحر وفعلا لها أحر.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): ورد السمع.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ): لايقي أحد من هذا القذر من المدة. كذا ، ولعل المراد: أن العقـل يجـوز أن مرتكب الكبيرة لو عمر عمراً طويلا يعمل فيه الطاعات لزاد ثوابه على مقدار عقاب الكبيرة. وهذا على مبدأ الموازنة.

(وتقضت (۱) آجال العاصين و لم يعاقبوا)، العقاب: هـ و حزاء على فعل المعصية (۱۲)، وهو القبيح، وهو اسم لترك الواجبات واستباحة المحظورات، وإن اختلف العصاة في أحوالهم قولا وفعلا.

فإن قيل: أفيجوز أن يدخل العاصي النار بذنب واحد يختم به عملا صالحاً، ويكون ذلك منه مع انقطاع العمر والخروج من الدنيا للموت، وإن عمل أعمال المؤمنين قبل هذا الذنب الواحد في عمره؟

اعلم أن شيوخ العدل اختلفوا في عقاب الكفار والعصاة، هل بجب من طريق الحِكْمَة، أم لا؟ فعند شيوخنا أن ذلك لايحسن ولايجب، بـل يجوز من الله سبحانه أن يغفر، لأن الغفران حقه، وهذا قبـل ورود الشرع، فأما ٣ الآن فقد استقر الشرع. وقـد أجمع المسلمون على تعذيب أهـل الكبائر، وتخليدهم في النار، واختلفوا في الفساق.

وأما عند الهادي عليه السلام فلا خلاف بين من يروي عنه من اليحيوية والقاسمية (٤) في تخليدهم في النار، وإحباط أعمالهم بذنب واحد.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): انقطعت.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): هو حزاء المعصية.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ، ض): وأما.

 <sup>(1) -</sup> البحيوية والقاسمية: جماعتان من الزيدية لاخلاف بينهما في أصل المذهب إلا أن إحداهما تهتم كثيراً
 بماروي عن القاسم بن إبراهيم. والأخرى بما روي عن الهادي (ع) وكان مركزهما الجيل والديلم.

وكان قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد الهمداني (١) نفع الله بصالح عمله يرى رأي القاسم (١) ويحيى عليهما السلام في ذلك، ويقول: إن المعصية من حقها أن تعظم لعظم نعمة المعصي، كما تعظم حقوق الوالدين، إذا كانت نعمة عظيمة (١)، ولانعمة تكون أعظم من نعمة الله تعالى، فيجب عظم معصيته. وقال: إن المعصية والطاعة إذا تساويا فيجب أن يكون العقاب أعظم.

وقد قيل عن بعض من يرفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « لاتنظر إلى صغر الذنب، وانظر إلى عظم من عصيت »(<sup>4)</sup>.

<sup>(</sup>١) \_ قاضي القضاة: عبدالجبار بن أحمد بن عبدالجبار الهمداني أبو الحسين، شيخ المعتزلة في عصره ولد بالري ومات بها سنة (١٥ هـ)، وهو من مشاهير المتكلمين، له مؤلفات كثيرة في علم الكلام من أشهرها: المغني في باب التوحيد والعقل، أحد عشر حزءاً. الأعملام ٢٧٣/٣، تاريخ بغداد ١١٣/١١.

<sup>(</sup>٢) - الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، أبو محمد المعروف بالرسي نسبة إلى حبل الرس، وهو حبل أسود بالقرب من ذي الحليفة على ستة أميال من المدينة، ولد سنة (١٩٦ هـ). وهو أحد أثمة الإسلام والعلماء الأعلام، كان صاحب علم غزير، ومعرفة واسعة وفقه ورواية، وكان مناظراً شاعراً أديباً، دعا إلى الله بعد موت أخيه محمد، وله أخبار طوال توفي سنة (٢٤٦ هـ). انظر: الحدائق الوردية - خ -، الأعلام الموار ١٥٠.

<sup>(</sup>٣) - كذا في النسخ ويبدو أن الصواب إسقاط: إذا كانت نعمة عظيمة.

<sup>(</sup>٤) ـ عزاه في موسوعة الأطراف ٢٢٦/٧ إلى العلل المتناهية لابن الجوزي ٢٨٧/٢. وأخرج نحوه أبو نعيم في الحلية ٢٨٧٦، وابن عدي في الكامل ٢١٧٧/٦ عن عمرو بن العاص قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «لاتنظروا في صغر الذنب ولكن انظروا على من احترأتم» .

وقد يحسن ذم العاصي بالمعصية على الدَّوام، وإنما هذه المسألة تسأل عنها الملحدة، فأما من صدق بالرسل (١) فلا بد من أن يقر بما قلنا، والعقل قد دل على ذلك.

وطريق الحجة في تخليد الفساق في النار من الكتاب، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللهِ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيْهَا﴾ [النساء: ١٤]، ولاحجة لمن قال: إن الفاسق لم يتعد كل الحد.

قوله: (وجب ـ على قَوَد التوحيد، واطّراد الحكمة ـ أنَّ داراً غير هذه الدار يثاب فيها المطيعون، ويعاقب فيها المسينون) .

(وجب): لزم. (على قَوَد التوحيد): حقيقة.

اختلف شيوخ العدل في خلق العالم وإقامة التكليف هل كان يجب ذلك من طريق الحكمة على الله، أم لا؟ فذهب شيوخنا رحمهم الله تعالى إلى أن ذلك كان حسناً في الحكمة، ولم يكن واحباً، وإنما يجب على الله تعالى \_ إذا أراد التكليف \_ إعطاء القُدْرَة، والآلة، والعقل، وإقامة الدلالة، والإثابة عند القيام بالطاعة (٣).

وذهب بعض شيوخ العدل إلى أن التكليف وخلق العالم كان واحباً..

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): الرسول.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): المقام بالطاعة.

(واطراد الحكمة): استمرار العالم على ما هو عليه من عوائد وفوائد ومصالح بعضه في بعض، ومنافع بعضه من بعض، حكمة متقنة، وصنعة عكمة، لا يعقلها إلا العالمون، سبحان من دَلَنا به عليه، وعَرَّفَنَا إياه فيه، ولطف بنا حتى علمنا جميع معانيه بالعقل الذي أعطاناه، فاستعملناه على الوجه الذي أراده حتى قصدناه.

وقد ورد السمع بتحقيق دار غير هذه الدار، كان العقل قد حكم بها لمن أطاع و لم يُعْطَ أُجره على الطاعة حتى فارق الدنيا، وهو منتظر للآخرة، وحكم بها لمن عصاه و لم يعاقب على ما استباح من همى المحارم، وإغماض المظالم، وفارق الدنيا و لم يرز (۱) في نفسه لأجل ذلك، وبَيَّن الله تعالى ذلك في الوعد والوعيد، ﴿وَسِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنّم زُمُوا حَتّى إِذَا جَاءُوهَا فِي الوعد والوعيد، ﴿وَسِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنّم زُمُوا حَتّى إِذَا جَاءُوهَا فَيَحْتُ أَبُوابُهَا وقَالَ لَهُمْ خَزَنتُهَا أَلَمْ يَاتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آياتِ رَبّكُمْ وَيُنذيرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقّتْ كَلِمَةُ العَذَابِ عَلَى الكَافِرِيْنَ قِيْلَ ادْخُلُوا أَبْوَابُ جَهَنّم خَالِدِيْنَ فِيها فَينْسَ مَثُوى المُتَكَبّرِيْنَ وَسِيْقَ الْدِيْنَ التَّقُوا رَبَّهُمْ إِلَى الجَنَّةِ زُمُوا حَتّى إِذَا جَاوُهَا وَقُبِحَتْ أَبُوابُها وَقَالَ لَهُمْ خَزَنتُهَا سَالاَمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِيْنَ فَي الرَمز عَلَى المَتَكَبّرِيْنَ وَلَى الْمَائِقَ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالآخِورَة خَيْرٌ لِمَنِ اللّهَى وَلاَيُظْلُمُونَ فَتِيلًا هُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالآخِورَة خَيْرٌ لِمَنِ اللّهَى وَلاَيُظْلُمُونَ فَتِيلًا اللّهُ الللّهُ الللللهِ الللّهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ

<sup>(</sup>١) - أي لم تصبه رزية وهي السوء.

## (وهذه أمور أوجبتها الفِطْرة، واسْتُحِقَّت بالإيمان) .

الأولى أن يكون قال [الإمام الهادي] عليه السلام: أوجبتها الفِكْرة. لأن المتفكر في هذه الأمور لما نظر وتفكر علم أن هذا واحب على الله تعالى، وهو مذهبه عليه السلام.

ومعنى الفطرة هو ابتداع الأشياء الأولية، التي برأها الله أصولا للبرية، وقد يجيء على (١) هذا المعنى الفِطَر من الأصول لبعض الفروع، على مقتضى اللغة العربية. وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: « كل مولود يولد على الفطرة » (٣). وهو الأصل هاهنا الذي ركبه الله تعالى عليه من الطهارة.

(واستحقت بالإيمان) هذه التاء راجعة على دار الآخرة، التي استحق فيها المؤمن الجنة بعمله الصَّالح، والإيمان هـو مـا ذكرنـا أولا في هـذا الفصـل، فـلا وجه لإعادة ذكره هاهنا.

روقليلٌ من تقررت المعرفة في قلبه إلا باستقرارِ أولها، وشـهادة بعضهـا علـى بعض، وتضمين كل شيء منها ما قبله وبعده، واستطرادُ ذلك كُلُّهُ في العقول).

صدق عليه السلام، إن مَنْ تقررت المعرفة في قلبه قليلٌ، لأن المعرفة عند أهل النَّظر: سكون النفس إلى ما تعتقده وتعرفه لاعلى سبيل التّقليد ولا

<sup>(</sup>١) - سقط من (هـ، ض): على.

<sup>(</sup>٢) - أخرجه البخــاري في الجنــائز (١٣٥٩) بــاب مــائيل في أولاد المشــركين. ومســلم (٢٦٥٨) في القدر، وأحمد ٢٨٢/٢، وابن حبان ٣٣٦/١ (١٢٨) عن أبي هريرة.

الضرورة، والمعلوم أن من شاهد حسماً اقتضت مشاهدته له العلم به، وبهيئته على ماهو به، فسكنت النفس إلى ذلك، وليس الظنُ يوجب العلم، ولا الشكُ ولا التقليدُ في المعقولات.

ثم استنى عليه السلام: (إلا باستقرار أولها). (الهاء) راجعة على الأصول، لا على المعرفة، لأن الأصول يشهد بعضها على بعض في الحدوث، وكذلك (يتضمن كل شيء منها ما قبله وما بعده). يُريْد عليه السلام أنما لزم الفرع من الحَدَث، لزم الأصل مثله. ثم قال مبيناً لذلك ومنبها عليه: (واستطراد ذلك كله في العقول). لأن هذا في العقل مطرد أنما لزم الولد في الحدوث لزم الوالد، وكذلك النَّمرة والورقة ما لزمها لزم أصل الشحرة في الزيادة والنقصان، قال الله عز وجل: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا المَاءَ الْهَتَزَّتُ وَرَبَتُ وَأَنْبَتُ الرحيم، وأن الشيء يعرف بالمشاهدة إذا أدرك بالبصر، وغيره عُلِمَ على الوجه الذي هو عليه، ولولا ذلك ما عرف، فهذا طريق معرفة الشيء المشاهد.

وماكان يعرف اضطراراً فإن ذلك يكون عند سبب في القلب على وجه لابمكن دفع ذلك عن النفس، وقد يكون عند تقدم علم بأحوال المشاهدات، إما وصف بالحدوث أوالقِدَم. والمعرفة: نور في قلوب العارفين.

أول الفصل الثاني في غير الأول (١).

<sup>(</sup>١) ـ كذا في النسخ.

(فَلَمَّا كان ذلك كذلك) .

يريد عليه السلام لما أن كانت المعرفة با لله لاتحصل إلا من قِبَل النَظر والاستدلال بالعالَم المُشاهَد، ثم يقع التميز بالعقل، فهذا معنى قوله: فلما أن كان ذلك كذلك.

َ صَادِلُكُ . (كَانَّ فِي ضرورة العقل أَلاَّ سبيل له إلى علم كيفية الطاعة دون الحبر من عند المنعم بكيفية الطاعة، إذ لايمكن الخبر من عند الله ملاقاةً لله) .

(كان في ضرورة العقل): أي أن العقل الذي في العقلاء من حلق الله تعالى ابتداء، وبه كمال النعماء كالشمس والنار والقمر والنحوم وسائر الأنوار ـ حجة من العزيز الجبار، ونعمة يتوصل بها إليه، ورحمة يستدل بها عليه، يَسْتَصْبِحُ بنوره من ظلام الجهل مَن استصبح، ويَسْتَفْتِحُ به باب كل خَيْرٍ مَنِ استفتح.

واعلم أن العقل في اللغة مأخوذ من عِقَال البعير، وقد عَقَل الله الإنسان المكلف به من جميع القبائح التي كرهها له تعالى.

(ألاً سبيل له إلى علم كيفية الطاعة). أي لاطريق إلى كيفية الطاعة المشروعة التي لامدخل للعقل فيها، خلافاً للباطنية ومن نحا نحوهم من الملحدة، والبراهمة، والفلاسفة، والعقل يحكم بصحتها (١) على مانبينه فيما

<sup>(</sup>۱) - أي الشرعيات.

بعد إن شاء الله تعالى.

(دون الخبر من عند المنعم بكيفية الطاعة). وهذا رد على البراهمة، ومن لايرى الوسائط ولايقول بها، وينفى أن يكون الله تعالى أرسل رُسلاً إلى المكلفين، وأوضع لمن نظر وتفكر في الأدلة واعتبر، وهي: العقـل، والكتـاب، والرسول، وإجماع من إجماعه حجة عليه وعلى غيره. (إذ لايكون(١) الخبر مر. الله ملاقاة الله)، والعقل يمنع من ذلك، ولانعرض على ما يقوله كالام البراهمة في تجويز الخبر إلى الكل، ولنا في هذا عليهم حجة ليس هذا موضع ذكرها، لأنه لما ثبت أمر بشيء وجب على الآمر تبيينه للمأمور وإزاحة علته، ولايكون إلا بواحد مخصوص بأمر مخصوص، على صفة مخصوصة، ولو لم يكن كذلك لكان قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْ كُمُ وَاشْكُرُوا لِي وَلاَتَكُفُرُونَ ﴾ [البقرة: ١٥٢] ، يتناول مِن شُكْر الشاكر ما تفوه به، وإن خالف شكر غيره، لَمَّا منع العقل من المشافهة، وثبت أن لابد من إيصال خبر مخصوص، إلى واحد من جنس المأمورين به، لأن ذلك أقرب إلى التصديق، وأوجب على التحقيق من أن يكون صاحب الخبر من غير حنس الـمُخبّر، ولايلزم على ذلك أن يقول المعترض: وما صَحَّ لجبريل وميكائيل وغيرهما من الملائكة عليهم السلام من الله في الخبر يصح لغيرهم من رُسُل الأمم، وقد بينا ذلك في كتاب (الرسالة).

(١) - في (هـ، ض): لايمكن.

(فإذا عَلِم أن الخبر لايمكن من الله مشافهة لله، عَلِم أن خبر الطاعة لايمكن إلا برسول من عند المنعم بائن من البشر في أعلامه وفعاله).

الكلام في إثبات النبوة في هذا الفصل أولى من الكلام في خبر الطاعة المتصل إليه من عند المنعم ليثبت مراده تعالى، وكذلك الكلام في دلالة الصدق أين يضعها الحكيم، لأنه يقبح من الحكيم أن يضع دلالة الصدق على أيدي الكذابين، وأن يرسل رسالته مع المتهمين، وقد ثبت في العقل أن الشريعة من: قول، وفعل، فرع لاتصح إلا بعد معرفة الشارع، والخبر الذي يأتي به الرسول لايصح حتى يُعْلَمَ الرسول ويُعْرَفَ، ويتميز من غيره بصفة زائدة يَبِيْنُ بها عن الغير.

(فمن هاهنا لزم البالغ المدرك أن يعلم أن لله رسولاً لامِنْ قِبَـل أخبـار الناقلين) .

أن يعلم أن لله رسولا ليس بتواتر النَّقْل والأخبار، في قيام الرسول المختار، بل بالتحدي والدعاء، وإظهار المعجز حين أتى، والصبر على المحن والبلاء، وفراق الأقارب والأوطان، وشقاق الصاحب والإخوان.

(فلما لم يَجُرُ إلا بعثةُ الرسل، وكانت الرسل من البَشَر، وفي مشل تركيب المبعوث إليهم، وعباداً لله مثلَهم، لم يَجُرُ تصديقهم على الله إلا بدلالة بَيِّنة، وحجة قاطعة، يعلم الخلق بعجزهم عنها، أنَّ الله تولى ذلك على أيديهم).

(فلما لم يجز). أي: لم يجب، لأن الجائز غير الواحب، وقد يعبر به عنه على تعارف اللغة في مجاز الكلام.

(إلا بعثة الرسل). على مابينا أولاً من أنه يجب على الله أن يبين لعباده مراده من الطاعة، وينصب عليها دليلا على لسان واحد من جماعة. وهو قوله عليه السلام: (وكانت الرسل من البشر، وفي مثل تركيب المبعوث إليهم)، لتكمل له بذلك الحجة، ويُبَيِّن لهم المحجة.

(وعباداً لله مثلهم). في الخلق والصورة، لئلا يقع التلبيس والشك، وتنتفي الشبهة عنهم بمن هو مثلهم ومنهم.

(ولم يجز تصديقهم على الله إلا بدلالة بينة، وحجة قاطعة () يعلم الخلق بعجزهم عنها أن الله تولى ذلك على أيديهم)، عجزوا عن الاتيان بمثل ما أتت به الرسل من عند الله، ووقفوا وقوف الحسير في المدرجة (٣)، ولم يقم لهم والحمد لله على الرسل حجة.

 <sup>(</sup>١) ـ في (ض): وحجة قاطعة وفي الكلام القديم وتأخيره. وفي (هـ): وحجة قاطعة ومن الكلام التقديم والتأخير. وفي (ج): وحجة قاطعة وفي الكلام تقديم وتأخير. ولعل ذلك سهو من الناسخ.

<sup>(</sup>Y) \_ لعل المراد والله أعلم: أنهم وقفوا وقوف الحير. أي الحاير عن المدرجة وهي معظم الطريق وسننه، أي أن الله لماتولى ذلك على أيدي الرسل وعجزوا عن الاتيان بمثله صاروا حايرين كالذي حارت عليه الطريق الواضحة الجلية فلم يهتد إليها، وكذلك هم لما عجزوا صاروا حائرين. والله أعلم. قد صحح على نسخة صحيحة. تمت من هامش (ج).

(فجاءت الرسل بالآيات التي ليس في قوى الخلق المجيء بمثلها، في جب تصديقهم على الله بعد الحجة والبينات).

الآيات التي حاوًا بها مثل قلب العصاحية لموسى، وإحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص لعيسى صلوات الله عليهما. ومثل: تكثير الماء لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً، ومثل حَنِينُ الجَـنْع، ومثل تكثير الطعام البسير حتى يشبع منه الجم الغفير والعدد الكثير، وغير ذلك مما لايسع كتابنا شرح ذلك، من حديث مصارع أهل بدر، وحديث الاستسقاء، مع ادعائه النبوة قبل إظهاره لهذه الأشياء، وقد اتفق المسلمون مع اختلاف مذاهبهم وتباعد ديارهم وتضليل بعضهم بعضاً على صحة ذلك.

فأجمعوا على أنه صلى الله عليه وآله وسلم وضع يـده في ميضـأة (١) ففـار الماء من بين أصابعه (ص) حتى استقى منه وتوضأ ورووا منه جميعاً أيضاً (٣).

وأنه كان يخطب إلى جنب جذع قبل أن ينصب المنبر، فلما نُصِبَ وتحول النبي صلى الله عليه وآله وسلم، حَنَّ الجذع كما يحن الفصيل، حتى التزمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ٣٠.

ورووا أنه [صلى الله عليه وآله وسلم] يوم الخندق دُعِيَ إلى طعــام يســير،

<sup>(</sup>١) - إناء يوضع فيه ماء الوضوء.

<sup>(</sup>٢) - ذكره المؤيد بالله ١٤٥، والمؤلف في الأمالي ٢٣ عن حابر.

 <sup>(</sup>٣) - رواه القاضي عياض في الشفاء وقال السيوطي في تخريجه: أخرجه الدارمي وابن ماحة والبيهقمي
 والترمذي. انظر مناهل الصفا ١٢٦ (٥٨٧)، والمؤلف في الأمالي ١٩ عن علي.

فأكل منه الحَمُّ الغفير، والعدد الكثير (١).

ومن معجز نبيئنا صلى الله عليه وآله وسلم القرآن (٣)، الذي لم تأت العرب بمثله حين تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله، مع فصاحتهم وشدة معارضتهم له، وتكذيبهم واستخفافهم بحقه، فاستمر له ذلك مع كراهة العرب لما دعاهم إليه، وحِدَّة شوكتهم، وكثرة عددهم، وامتناعهم في مملكتهم، فلم يمنعه ذلك من تكرير القول عليهم، وفيهم الفصاحة والبلاغة وكانوا يَتفاخرون بها ويرونها من أشرف المناقب، وأفخم المآثر، فكفوا عن معارضته، وأمسكوا عن مجاوبته عجزاً، وكانوا حُرَّاصاً (٣) على توهين أمره، وإطفاء نوره، وتكذيبه في دعواه، ولم يمكنهم أن يأتوا بسورة على فحواه؛ لأن ذلك كان أيسر عليهم من القتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال، فتعذر الإتيان بمثل القرآن على كافة العرب، فوجب بهذا أن القرآن ليس منه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من إبداعه (٤)، لأنه كان رجلًا من العرب يتكلم بلغتهم، ولا يجوز أن يتكلم رجل بلغة أهل إقليم بما يبلغ ألف ورقة أو أقل من ذلك، ثم يعجز أهلُ الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل

<sup>(</sup>١) ـ أخرجه البخاري ٢٣٧/٥ (المفازي)، والمؤلف في الأمالي ٢٠ و ٢٠.

 <sup>(</sup>٢) ـ للإمام المويد با لله أخي الإمام أبي طالب كتاب اسمه: إثبات نبوة النبي (ص)، معظمه في إيضاح
 أن القرآن هو المعجزة الخالدة لنبوة النبي (ص).

<sup>(</sup>٣) - في القاموس: الحِرص - بالكسر -: الجَشَع، وقد حَرَصَ كضرب، فهو حَرِيصٌ من حُرَّاسٍ وحُرَصَاء.

<sup>(</sup>٤) - في (هـ، ض): واتباعه.

الفاضل بالجمل دون التفاصيل، ألاترى أن من ليس في درجة امرء القيس (١) والنابغة (٣) في الشعر، ولا في درجة قِس بن ساعدة (٣)، ولاستحبّان بن وائل (١) في الفصاحة قد يتأتى منه فصول تشبه كلام هؤلاء، ويلتبس على السامعين من العلماء حاله، حتى يظن أنه من كلامهم.

نبت أن القرآن في نفسه آية معجزة، ودلالة غالبه قاهرة، وأن العرب عجزت عنه؛ لأن في القرآن من الفصاحة مالايت أتى من البشر بلوغها، وأن الله تعالى صرَف هممهم عن المعارضة، وقهر طبائعهم ولزم دواعيهم عنه فهو دلالة كافية، ومعجزة شافية، ولهذا قال الله تعالى: ﴿ أَوْ لَمْ يَكُفِهِمْ أَنّا أَزْلُنَا عَلَيْكَ الكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ [العنكبوت: ٥١] ، وقال تعالى: ﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتْ الإِنْسُ وَالجِنُ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا القُرْآنِ لاَيَأْتُون بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ ابْعَضْهُمْ لِبَعْضِ ظَهِيْراً ﴾ [الإسراء: ٨٨] .

<sup>(</sup>١) ـ امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي أشهر شعراء العرب، وهو يماني الأصل، توفي قبل الهجرة بنحو ثمانين سنة. الأعلام ١١/٢.

<sup>(</sup>۱) - النابغة الذبياني: زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني شاعر حاهلي من الطبقة الأولى وأصحاب المعلقات، قيل: إنه كان أحسن شعراء العرب ديباحة، توفي حوالي ١٨ قبل الهجرة. الأعلام ٥٤/٣ م.

<sup>(</sup>٣) - قس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك، من كبار حكماء العرب وخطبائهم، كان من المعمرين أدركه النبي (ص) قبل النبوة، وسئل عنه بعد ذلك نقال: يحشر أمة وحده. توفي حوالي ٣٣ قبل الهجرة. الأعلام ١٩٦٥٥.

<sup>(؛) -</sup> سحبان بن زفر بن إياس الوائلي، خطيب يضرب به المثل في البيان، اشتهر في الجاهلية وأدرك الإسلام وأسلم زمن النبي و لم يلقه توفي سنة (٤٥ هـ).

فأكل منه الحَمُّ الغفير، والعدد الكثير (١).

ومن معجز نبيتنا صلى الله عليه وآله وسلم القرآن (٣)، الذي لم تأت العرب بمثله حين تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله، مع فصاحتهم وشدة معارضتهم له، وتكذيبهم واستخفافهم بحقه، فاستمر له ذلك مع كراهة العرب لما دعاهم إليه، وحِدَّة شوكتهم، وكثرة عددهم، وامتناعهم في مملكتهم، فلم يمنعه ذلك من تكرير القول عليهم، وفيهم الفصاحة والبلاغة وكانوا يَتفاخرون بها ويرونها من أشرف المناقب، وأفخم المآثر، فكفوا عن معارضته، وأمسكوا عن مجاوبته عجزاً، وكانوا حُرَّاصاً ٣ على توهين أمره، وإطفاء نوره، وتكذيبه في دعواه، ولم يمكنهم أن ياتوا بسورة على فحواه؛ لأن ذلك كان أيسر عليهم من القتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال، فتعذر الإتيان بمثل القرآن على كافة العرب، فوجب بهذا أن القرآن ليس منه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من إبداعه (٤)، لأنه كان رجلاً من العرب يتكلم بلغتهم، ولا يجوز أن يتكلم رجل بلغة أهل إقليم بما يبلغ ألف ورقة أو أقل من ذلك، ثم يعجز أهلُ الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل ذلك، ثم يعجز أهلُ الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل

<sup>(</sup>١) ـ أخرجه البخاري ٢٣٧/٥ (المغازي)، والمؤلف في الأمالي ٢٠ و ٢٠.

 <sup>(</sup>٢) ـ للإمام المؤيد با الله أخي الإمام أبي طالب كتاب اسمه: إثبات نبوة النبي (ص)، معظمه في إيضاح
 أن القرآن هو المعجزة الخالدة لنبوة النبي (ص).

<sup>(</sup>٣) - في القاموس: الحِرص - بالكسر -: الجَشَع، وقد حَرَصَ كضرب، فهو حَرِيصٌ من خُرُاسٍ وحُرَصَاء.

<sup>(</sup>٤) - في (هـ، ض): واتباعه.

الفاضل بالجمل دون التفاصيل، ألاترى أن من ليس في درجة امرء القيس (١) والنابغة (٣) في الشعر، ولا في درجة قيس بن ساعدة (٣)، ولاستحبّان بن وائل (١) في الفصاحة قد يتأتى منه فصول تشبه كلام هؤلاء، ويلتبس على السامعين من العلماء حاله، حتى يظن أنه من كلامهم.

نثبت أن القرآن في نفسه آية معجزة، ودلالة غالبه قاهرة، وأن العرب عجزت عنه؛ لأن في القرآن من الفصاحة مالايتاتي من البشر بلوغها، وأن الله تعالى صرَف هممهم عن المعارضة، وقهر طبائعهم ولزم دواعيهم عنه، فهو دلالة كافية، ومعجزة شافية، ولهذا قال الله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَزْلُنَا عَلَيْكَ الكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ [العنكبوت: ٥١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ لَئِنِ الْجُتَمَعَتْ الإِنْسُ وَالجِنُ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا القُرْآنِ لِآيَاتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ الْمُشْهُمْ لِبَعْض ظَهِيْراً ﴾ [الإسراء: ٨٨].

 <sup>(</sup>١) ـ امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي أشهر شعراء العرب، وهو يماني الأصل، تـوفي قبـل
 الهجرة بنحو نمانين سنة. الأعلام ١١/٢.

 <sup>(</sup>۲) - النابغة الذبياني: زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني شاعر حاهلي من الطبقة الأولى
 وأصحاب المعلقات، قيل: إنه كان أحسن شعراء العرب ديباحة، توفي حوالي ١٨ قبل الهجرة.
 الأعلام ٣/٤٥.

<sup>(</sup>٣) - قس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك، من كبار حكماء العرب وخطبائهم، كان من المعمرين أدركه النبي (ص) قبل النبوة، وسئل عنه بعد ذلك فقال: يحشر أمة وحده. توفي حوالي ٢٣ قبل الهجرة. الأعلام ١٩٦/٥.

<sup>(&</sup>lt;sup>4</sup>) - سحبان بن زفر بن إياس الوائلي، خطيب يضرب به المثل في البيان، اشتهر في الجاهلية وأدرك الإسلام وأسلم زمن النبي و لم يلقه توفي سنة (٥٤ هـ).

وقد أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنقيض العادة، ولايكون الناقض للعادة إلا إلهياً سماوياً. والموهم للعادة لابد فيه من ثلاثة أشياء: من تَعَلَّم علم النجوم والتاريخات، والشَّعْبَذة (١) وما حرى مجرى ذلك.

والثاني: إعداد الآلات لهذا الشأن، لأن أهل هذه الصناعة لايتأتى منهم إظهار أعجوبة إلا بآلة.

والثالث: المواطأة بينه وبين غيره.

وهذه الأشياء لا يجوز أن يتعاطاها رجل \_ في عشرين سنة \_ ثم لا يظهر شيء للناس، ولا يوقف منه على جانب، فثبت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن متعاطياً لهذا الجنس من هذه العلوم، ولا مُعِداً لشيء من هذه الآلات، ولا مواطياً لغيره، وثبت أنما ظهر عليه لم يكن من جنس التمويه والشعبذة، وثبت أيضاً عما قد مضى أنه لابد من إظهار ما يكون حجة أو شبهة، فإذا بطل كون ما أظهر شبهة، لم يبق إلا أنه أظهر حجة ناقضة للعادة، وأنه عليه السلام كان صادقاً فيما ادعاه.

(فمن أدرك أزمنتهم، وشاهدهم في عصورهم، وقامت عليه حجتهم؛ لزمه الإقرار بهم، والتسليم لأمرهم، والقبول لماجاؤا به، والديانة لمادعوا إليه ، وسقط عنه كثير من الكُلْفَة في تمييز الأخبار (") ، وامتحان الناقلين) .

<sup>(</sup>١) - الشعبذة هي الشعوذة، المشعوذ من يرى الشيء على غير أصله رأي العين.

<sup>(</sup>٢) - في (ض) : الأخيار. وهو تصحيف.

وقد صح عندنا وتواتر ذلك لدينا، أن قوماً صدّقوا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم فيما جاء به من عند الله، ممن أدرك زمانه، وشاهده في عصره، وقامت عليه حجته وسلموا لأمره، وقبلوا ودانوا لدعوته، وهاجروا معه، وهجروا الآباء والأولاد، وقوماً كذبوا ونصبوا له الحرب فحاربهم بمن تبعه، حتى استقاموا وأجابوا صاغرين، وندموا على ما كان منهم عندما انكشف لم حال الدين، وجاهدوا في الله رب العالمين كُلَّ من طعن في دين المسلمين، وشاع الإسلام، واتسق النظام، وعرف الحلل والحرام، وذهب الاستقسام بالأزلام، وخبّت حمية الجاهلية، وكانت كلمة الله هي العليا وكانت الكلفة في تمييز الأخبار مع نزول الوحي ساقطة، وامتحان الناقلين غير سائغ مع ظهور الواسطة.

(وبحسب ما قامت عليـه الحجـة كلفـه الله الـذّبّ عـن دينـه، والقيـام بحجته).

وأي ذب ذبوا عن الدين، لما تيقنوا وعرفوا حجة رب العالمين، فجزاهم الله على ذلك عنا خيراً وأكمل لهم رحمة وأجراً، فلقد صبروا وآووا ونصروا، وأثنى الله عليهم في كتابه، وخصهم برحمته وثوابه، فهم المهاجرون والأنصار، والخلفاء والأوزار، رضى الله عنهم ورضوا عنه، وأعد لهم جنات النعيم.

(ومن تراخت به الأيام عن لقائهم، وكان في غير أعصارهم، كانت الحجة عليه في معرفتهم، والقبول لماجاؤا به، والديانة لما دعوا إليه؛ تواتــر

الأخبار (١) التي في مثلها يمتنع الكلب ولايتهيا بالاتفاق، ويكون سامعها مضطراً في فطرته إلى أن ناقليها لايمكن مثلَهم الكلب، ولا التواطؤ على مقالة، كقوم مختلفي الأجناس، متبايني الديار، متقطعي الأسباب، متفاوتي اللقاء، متراخي الأزمنة، ينقلون خبراً واحداً متسق النظام، محروساً من الغلط، محصناً من الوهم).

(من تراخت به الأيام عن لقائهم)، يعني: من امتدت به الأيام وهو مأخوذ من الرَّخاء، وكذلك يقال: عَيْش راخ أي ممدود واسع.

(وكان في غير أعصارهم)، الأعصار: جمع عَصْر، وهو وقت من الزمان.

(كانت الحجة عليه في معرفتهم)، معناه: أنه كان الواجب عليه أن يعرفهم من طريق العِلْم لا من طريق المشاهدة، وأن يقبل ماجاء به لا على جهة التقليد، ويدينَ الله بما دعوا إليه، والحجة في ذلك: (تواتر الأحبار التي في مثلها يمتنع الكذب ولايتهيا بالاتفاق) في مثلها الخبر إذا تواتر من ثقة إلى ثقة، لأنا قد قلنا فيما تقدم أن حكماً شرعياً عرف فيه المراد باستدلال شرعي من قياس أو اجماع أو خبر وارد، وكل خبر عُرِفَ المراد منه بضرب من الاستدلال قضي بصحته في مسائل الفقه مع النظر (٣)، فأما في الأصول فلايقبل خبر الواحد، ولا يُوجب العِلْم، لأن الأصول هي ما شهد لها العقل الذي هو حجة الله تعالى العظمى، ودلالته الكبرى لا يحتمل التعارض والنسخ، والتأويل،

<sup>(</sup>١) - في (ج): توالي الأخبار.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): مع غلبة الظن.

والصرف من وجه إلى وجه، والاتساع، والجحاز.

وما اقتضاه سهل اللغة من خبر الواحد، وحكم به العقل مع النقـل المتواتر صح قبوله والعمل به في الفروع دون (١) الأصول، فهـذا الـذي ذكره عليه السلام (يمتنع من الكذب ولايتهيأ بالاتفاق)، أي: هـذا الخبر البذي لايصح على هذه الصفة، لو اتفق عليه جماعة لم يتهيأ على هذا الشرط الذي شـرطناه في تواتر النقل.

(ویکون سامعها مضطراً فی فطرته)، کامل العقل ممن لایُعرف منه السهو ولا الغلط، ضابطاً ورعاً عفیفاً متدیناً (۳)، ینقل الخَبَر علی وجهه (۳) عمن سمعه منه، یتحری الزیادة والنقصان فیه.

(إلى أن ناقليها لايمكن مثلهم الكذب، ولا التواطؤ على مقالة)، يعني من أسند إليه من أخبره به ليصح سنده، ويدخل في نظام المسندين إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (٤٠).

ثم شبههم عليه السلام بقوم (مختلفي الأجناس)، كعربي وعجمي، (متبايني الدار)، كأهل الشام واليمن، وغيرهما من الجهات، (متفاوتي

<sup>(</sup>۱) - في هامش (ج): ينظر في لفظ (دون) مع أنه ثابتة في الأمهات ولكن المعنى لايستقيم فتأمل. وفي هامش (ض): لعل لفظ (دون) سبق قلم.

<sup>(</sup>٢) - في الأم: مديناً.

<sup>(</sup>٢) - في (ض، هـ): وحه.

<sup>(</sup>٤) - كذا في النسخ.

اللقاء)، متفاوت لقاهم لبعد المسافة بينهم، ولكثرة الأخطار (متقطعي الأسباب)، ليس بينهم قرابة ولا جوار ولاصحابة، (متراخي الأزمنة)، امتد الزمان بينهم، فمتقدم ومتأخر، (ينقلون خبراً واحداً متسق النظام)، هو مَثْل ضَرَبَه بالخيط المنظوم به الخَرز، أي أن هذا الخبر متسق الرواة إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وإن لم يروه إلا واحد عن واحد على الشرط الذي شرطناه، (محروساً من الغلط)، لايغلط الراوي فيه، (محصناً من الوهم) غير متوهم فيه.

(ولعله يخرج في مال أحدهم وبدنه لايعارضهم فيه معارض بتكذيب، قد كاد ولما أن يكن عَيَاناً (١) .

هذا الكلام فيه تقديم وتأخير، وترتيبه: قد كاد يخرج في مال أحدهم وبدنه لايعارضهم فيه معارض بتكذيب، ولعله أن يكون عياناً. هذا أولى في الكلام، وأبلغ في التمام، وأكثر اتساقاً عند النظام الذي أشار إليه هذا الإمام عليه السلام، لأن الراوي العدل يسروي الخنر ولو خرج في نفسه وماله، وأشفى منه على الهلكة من الظالم، وهو قوله عليه السلام: قد كاد ولما أن يكون عياناً، لأن الأخبار المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أربعة أقسام:

<sup>(</sup>١) - في (ج، هـ): ولما أن يكون عياناً. وفي (أ): بتكذيب قد كاد ولما أن يكون عياناً.

خبر متواتر من جهة اللفظ والمعنى، معلموم منهما جميعاً، وذلك كالخبر الروي في ركعتي الفجر في صلاة الفجر، وفي وجوب خمسة دراهم عند تمام لنصاب.

والقسم الثاني: متواتر من جهة اللفظ، والمعنى مختلف فيه، كقوله عليه السلام: « من كنت مولاه فعلي مولاه » (١)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانبي بعدي » (٩)، فلفظ هذا الخبر منقول متواتر، ومعناه مختلف فيه، فهذان القسمان (١) يقبلان في أصول الدين وفروعه، وهما كآية من القرآن في كونهما حجة، وإليهما أشار عليه السلام في جرح البدن والمال من الراوي.

والقسم الثالث من الأخبار: هو الخبر المستفيض وهو الظاهر عند كثير من

<sup>(</sup>۱) ـ حديث الغدير معروف مشهور رواه الإمام الهادي في كتاب العدل والتوحيد ٢٩، وأبو طالب في الأمالي ٣٣، وقال المقبلي في الأبحاث المسددة ٢٤٤: عزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى: أحمد، والحاكم، وابن أبي شيبة، والطبراني، وابن ماحة، وابن قانع، والترمذي، والنسائي، وابن أبي عاصم، والشيرازي، وأبي نعيم، وابن عقدة، وابن حبان، والخطيب. ثم قال المقبلي: نعم فإن كان مثل هذا معلوماً وإلا فما في الدنيا معلوم. وانظر لقط اللآلي المتناثرة في الأحاديث المتواترة ٥٠٠. وقد عن السيد الأمين النحفي بتحريجه في كابه الغدير وهو في إحدى عشر حزءاً.

<sup>(</sup>۲) - أخرج البخاري ٩٩/٥ و ١٨/٦، ومسلم ١٨٧٠/٤ (٢٤٠٤)، والترمذي ٥ رقــم (٣٧٣١)، وعمد بن سليمان رقم (٤١٩)، وأبو طالب ٣٥ عن سعد بن أبي وقاص قال: قــال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي: « أنت مني بمنزلة هارون مـن موسى إلا أنه لانبي بعــدي » . ورواه الهادي في كتاب المعدل والتوحيد ١٩ مرسلاً.

<sup>(</sup>٣) - في نسخة: فهذان قسمان.

الفقهاء.

والقسم الرابع: خبر الآحاد، فهذان القسمان يقبلان في الفقهات والفروع، ولايقبلان في الأصول. والذي يدل على أنهما يقبلان في الفروع إجماع الصحابة على قبول خبر الواحد، كقبولهم خبر عبد الرحمن بسن عوف في جزية الجحوس (۱)، وكقبول خبر أبي بكر في إعطاء الجدة السدس (۱)، ما روي في ذلك. وروي عن أمير المؤمنين على عليه السلام أنه قبال: كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً نفعني الله بما شاء (۱)، فإذا سمعته من غيره حَلَّفته فإن حلف صدقته، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر (٤).

وكقبول خبر: حَمِل بن مالك في جنين المرأة (°)، وقبول هذا النوع ظاهر عندهم، فصار هذا أصلا في قبول خبر الواحد في الفروع،

<sup>(</sup>١) - وهو أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس، فقال: من عنده علم من المجوس - يعني في التعامل معهم - ؟ فقال عبدالرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: (سنوا بهم سنة أهل الكتاب » . انظر: نصب الراية ٤٤٨/٣ ع . ٤٤٩.

<sup>(</sup>٢) - انظر الاعتصام ٢٩٣/٥.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ، ض): نفعني الله به.

<sup>(</sup>١) - أخرجه أحمد ١٠/١ عن أسماء بن الحكم الفزاري عن على.

<sup>(</sup>٥) - وهو أن عمر بن الخطاب ناشد الناس في الجنين، نقام حمل بن مالك وقال: كنت بين امرأتين فضربت إحداهما الأخرى نقتلتها وحنينها نقضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغرة عبد أو أمة وأن تقتل بها. انظر: نصب الراية ٣٨٤/٤ وقال: رواه أبو داود والنسائي وابن ماحه والحاكم.

ويدل على ذلك أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يبعث السيعاة والعمال إلى النواحي، ويامرهم باخذ الصدقات وسائر الحقوق.

ويدل عليه أيضاً حبر معاذ بن جبل حين بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم والياً على (۱) اليمن وقال له: «بم تقضي » ؟ قال: بكتاب الله. قال: «فإن لم تجد » ؟ قال: بسنة رسول الله \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_. قال: «فإن لم تجد » ؟ قال: أحتهد رأيي. فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لماوفق له رسول الله »(۳). فدل هذا الخبر على مسائل من أصول الفقه، منها:

قبول خبر الواحد، لقول معاذ: أقضي بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فدل ذلك على أنه إذا أخبر أهل اليمن بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاز لهم قبولها.

ودل الخبر أيضاً على أن الاجتهاد والقياس حائز.

ودل أيضاً على أن الاجتهاد جائز في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم، ولايجب عليه مراجعة النبي صلى الله عليه وآله

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): إلى اليمن.

 <sup>(</sup>۲) - أخرجه الإمام علي بن بلال في شرح الأحكام - خ -، وأخرجه أبو داود (۳۰۹۲)، والسترمذي (۱۳۲۷)، وأحمد (۳۳۰، والدارمي ۲۰/۱، ولمزيد من الكلام عليه انظر: التلخيص ۱۸۲/٤، ونصب الراية ۱۸۲/۶.

وسلم طلباً للنص على المسألة.

ودل أيضاً على أن غلبة الظن له حكم مع القدرة على العلم، لأن الغائب عنه عليه السلام إذا رجع إليه (١) ظفر بالنص الموجب للعلم، وجاز له مع ذلك أن يقتصر على الاجتهاد.

والذي يدل على أن هذا الجنس من الأحبار لايقبل في الأصول، وحوب اعتبار العلم فيما يتعلق بالأصل، وفساد اعتقاد الشيء مع تجويز خلافه، وخبر الواحد لايوجب العلم، وإنما يحصل عنده غلبة الظن، والذي يدل على الفرق بين الأصول والفروع - الدي تتعلق بالعبادات والتحليل والتحريم - إجماع العلماء على قبول قول (٣) الرسول إذا جاء بالهدية، وإن كانت حارية مملوكة، أو مالا عظيماً، وكان الرسول غير عدل، ولايحل مثل (٣) هذا في الأصول.

(وقد تجيء بين ذلك أخبار بعضها مستحيل كونه في العقول، ويبعد أن يجيء بمثلها رسول، لما فيها من الكذب والزور، ولن تجيء (٤) هذه الأخبار مجيء إجماع أبداً، وإنما سبيلها الشذوذ، والغلط في التأويل، وفي معرفة مخرج الخاص من العام، وفي معرفة الحكم من المتشابه).

<sup>(</sup>١) - في النسخ: إلى النبي (ص).

<sup>(</sup>٢) \_ سقط من (ض): قول.

<sup>(</sup>٣) ـ سقط من (ج): مثل.

<sup>(</sup>٤) - في (ج): وأن تجيء.

وقد ذكرنا شروط الصحيح من الأخبار، وأما المستحيل من الأخبار، فكمثـل ماروت العامة من الأخبار المستحيلة في العقول كذباً وزوراً على الرسول.

قالت الحشوية: إن معبودهم في صورة شاب أمرد (١).

ومثل مارووا أن الله تعالى أجرى الخيل فخلق نفسه من عرق الخيل ٣٠.

ومثل مارووا: رمدت عين الرب فعادته الملائكة ٣٠.

فهذا الضرب من دسيس الملحدة ووضعهم، فإنهم كانوا يقصدون الإفساد على المسلمين بهذا الجنس.

وروي عن بعض الملحدة أن السلطان كان أمر بقتله، فقال: افعلوا ماشئتم فقد حَلَّلت لكم الحرام، وحرمت عليكم الحلال، ودسست عليكم في أحاديثكم أربعة آلاف حديث.

وعلى هذا روي عن بعض كبار أصحاب الحديث أنه قال: نصف الأحاديث كذب.

وروي عن عمر أنه كان ينكر على أبي هريرة كثرة الروايات عن

<sup>(</sup>١) - أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥/١، والبيهقي في الأسماء والصفات، وابن الجوزحاني في الموضوعات ٢٥/١، ورغم طعن الحفاظ كالبخاري وابن حبان وابن حجر فيه فقد صححه الألباني. انظر: دفع شبه التشبيه ١٥٢.

 <sup>(</sup>۲) - قال ابن عساكر: هذا حديث موضوع وضعه بعض الزنادقة. وذكره السيوطي في الموضوعات،
 وأشار إليه ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث (٨).

<sup>(</sup>٣) - أشار إلى ذلك ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ٨.

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقال: لتتركن (١) الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لأنفينك إلى حبال دوس (٢).

وفيما روي مثل الشاذ والغلط في تأويله أنه يجاء بجهنم من مكان الله على عرش، ويقولون العرش السرير ٣.

ورووا أخباراً شاذة، في مثل ذلك، من الجيء، والنزول، والذهاب، والبعد، والافتراق، والاستواء، والنظر، وخروج ناس من النار، وقد صاروا فحماً وهماً (٤).

وهو كما قال عليه السلام: (سبيلها الشذوذ والغلط في التأويل).

(وفي معرفة مخرج الخاص من العام) ما روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «أصحابي كالنحوم» (٥).

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): لتُقِلُنَّ.

 <sup>(</sup>٢) \_ أورد هذا الكلام الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٠٠/٢ وعزاه المعلق إلى تاريخ أبي زرعة وتاريخ
 ابن عساكر وتاريخ ابن كثير. فراجعه.

<sup>(</sup>٣) ـ لمزيد من المعلومات راجع كتاب دفع شبه التشبيه لابـن الجـوزي ١٢١ مـع التعليقـات عليـه للعلامة الحسن بن على السقاف .

<sup>(؛) -</sup> في (ج): لحماً وحمماً. وما أشار إليه المؤلف من الروايات قد استكمل الكلام عليه ابن الجوزي في كتابه القيم (دفع شبه التشبيه) وكذلك المعلق عليه السيد حسن السقاف.

 <sup>(</sup>د) - أورده الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة وقال: موضوع. رواه ابن عبدالبر في حامع العلم
 ٩١/٢، وابن حزم في الأحكام ٨٢/٦ عن حابر، وقال ابن عبدالبر: هذا إسناد لاتقوم به ححة.
 وقال ابن حزم: هذه رواية ساقطة.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: « إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعبرتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض »(١).

(۱) \_ هذا الحديث ورد بألفاظ فيها بعض التفاوت فعمن أخرجه وفيه لفظ: (وعـترتي) الإمام زيد بن علي (ع) في المجموع ٤٠٤، والإمام علي بن موسى في الصحيفة ٤٦٤، والارام زيد بن علي الذرية الطاهرة ٢٦٦ رقم (٢٢٨)، والبزار ٩/٩ رقم (٨٦٤)، عن علي والدولابي في الذرية الطاهرة ٢٦٦ رقم (٢٢٨)، والبزار ٣/٩٨ رقم (٢٢٥٧)، وابن خزيمة ٤/٢ رقم (٢٢٥٧)، والطحاوي في مشكل الآثار ٤/٦٨٣ - ٣٦٩، وابن أبي شيبة في المصنف ١٨/٤، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٥/٣٦ (تهذيه)، والطبري في ذخائر العقبي ٢١، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠٥، واللهبراني في الكبير ٥/٦٦ رقم (٤٩٦٩)، والنسائي في الخصائص المنان الكبرى ١٤٨/٣، والمدارمي ٢/٣٦، وابن المغازلي الشافعي في المناقب ٢٣٤، ٣٣٦، وأحمد في المستدرك ٣٢٨، واحمد في المستدرك ٣٢٨، واحمد وأثره الذهبي، عن زيد بن أرقم.

وأخرجه عبد بن حميد ١٠٧ ـ ١٠٨ ( المنتخب) ، وأحمد ١٨٢/٥ و ١٨٩، والطبراني في الكبير ٥/٦٦، وأورده السيوطي في الجامع الصغير ١٥٧ رقم (٢٦٣١)، ورمز له بالتحسين، وهو في كنز العمال ١٨٦/١ رقم ٩٤٥ وعزاه إلى ابن حميد وابن الأنباري عن زيد بن ثابت.

وأخرجه أبو يعلى في المسند ١٩٧/٢ و ٣٧٦، وابن أبي شيبة في المصنف ١٧٧/١، والطبراني في الصغير ١٧٧/١، وهو في كنز العمال في الصغير ١٣١/١، ٢٦/٦، وهو في كنز العمال ١٨٥/١ رقم (٩٤٣)، وعزاه إلى البارودي، ورقم (٩٤٤) وعزاه إلى ابن أبي شيبة وابن سعد وأبي يعلى، عن أبي سعيد الخدري.

وأخرجه الخطيب البفدادي في تــاريخ بغــداد ٤٤٢/٨، وهـــو في الكــنز ١٨٩/١، وعــزاه إلى الطبراني في الكبير، عن حـذيفة بن أسيد.

وأخرجه الترمذي في السنن ٦٢١/٥ رقم (٣٧٨٦)، وذكره في كنز العمال ١١٧/١ رقم (٩٥١)، وذكره في كنز العمال ١١٧/١ رقم

عموم يحتاج إلى تخصيص، وجملة تحتاج إلى تفسير (١٠. «علي أقضاكم » (١٠ « أبي أقرؤكم » (١٠. « أعرفكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل » (١٠. « ما أقلت الغيراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر الغفاري » (٥)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: « يد الله مع الجماعة » (١٠) ومن هذا القبيل من الأخبار كثير لانأتي على شرحه في كتابنا هذا، ولانشرح تفصيل هذه الأخبار، لأنها مشروحة عند أهل العدل والتوحيد، بخلاف من حملها على ظاهرها واحتج (١٠) بها على مخالفه.

(فمن هذه الأخبار ما هو في أصله منسوخ، ومنها ما هو في مخرجه عام، وفي معناه خاص، ومنها متشابه يحتاج إلى بيان، ومنها ما حفظ أوله

<sup>(</sup>١) ـ في (ج): عموم يُعتاج إلى تخصيص وجملة تحتاج إلى تفصيل.

<sup>(</sup>٢) \_ عزاه في الغدير ٩٦/٣ إلى ابن عبدالبر في الاستيعاب ٨/٣ بلفظ أقضاكم على، وعزاه إلى مصابيح البغوي ٢٧٧/٢، والرياض النضرة ١٩٨/٢، ومناقب الخوارزمي ٥٠، وفتح الباري ١٣٦/٨ بلفظ: أقضى أمتى على.

<sup>(</sup>٣) ـ أورده في كنز العمال رقم (٣٦٧٥٣) بلفظ: أقرؤكم أبي بن كعب.

<sup>(؛) -</sup> لم أقف عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.

<sup>(</sup>د) \_ أخرجه المترمذي رقم (٣٨٠١) و (٣٨٠٢)، وابن ماجة (١٩٦)، والحاكم ٣٤٢/٣ عن عبدا لله بن عمرو، وأخرجه ابن أبي شيبة ٣٨٧٦ (٣٢٢٦٥) عن أبي الأسود المدؤلي، ووسع في تخريجه صاحب كتاب الغدير ٢٩٤/٨ ومابعدها.

 <sup>(</sup>٦) - أخرجه الترمذي ٤٠٥/٤ (٢١٦٦) عن ابن عباس وقال: هذا حديث حسن غريب لانعرفه من
 حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه.

<sup>(</sup>٧) - في (ج): فاحتج.

رُسبي آخره، ومنها ما روي مرسلا بلاحجة فيه، ولا تبيان لمتدبر به) .

فبين عليه السلام أن الأخبار التي تحتاج إلى معرفة أحوالها وأحــوال رواتهــا على ستة أوجه عنده (ع).

فالمنسوخ، مثل خبر شاة سودة بنت زمعة، حيث روت: « هـلا انتفعتـم بإهابها » (١).

وروى غيرها: أن رسول الله صلى الله عليه وآلــه وســلم قــال قبــل موتــه بشهر: « لاتنتفعوا من الميتة بشيء »(٣. ومثل هذا من الأحبار كثير.

ومنها ما هو في مخرجه عام وفي معناه خاص، مثل خبر أبي ذر (٣) .

ومنها: متشابه يحتاج إلى بيان، مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم: « لاتنتطح فيها عنزان »(<sup>4)</sup>.

۸٧

<sup>(</sup>۱) \_ أخرجه مسلم ٤/٦٥ في الحيض، وعبدالرزاق ٢٣/١ رقسم (١٨٨)، وأحمد ٢٣٦٦، والحميدي ٢٦/١ والجميدي ٢٢٩/١ والنسائي ٢٧٢/٧، والطحاوي ٢٩/١، والبيهقسي ١٦/١ و ٢٢٩/١، وابن حبان ٤/٩، وتم (١٢٨٣)، والدار قطني ٤٤/١، والطبراني في الكبير ١٦٧/١١، وأورده المؤيد بالله في شرح التجريد \_ خ \_ معلقاً عن ابن عباس.

 <sup>(</sup>١) - أورده المؤيد با لله في شرح التحريد - خ - معلقا عن حابر بن عبدا لله، وكذلك أورده الإمام أحمد بن سليمان في أصول الأحكام، و الأمير الحسين في الشفاء، والسيد صارم الدين في الفلك ٢٠٤.

<sup>(</sup>٢) - أي قوله (ص): ﴿ مَا أَقَلَتَ الْغَبَرَاءُ وَلَا أَظْلَتَ الْخَصْرَاءُ أَصَدَقَ لَهُجَةً مِنْ أَبِي ذَر ﴾ وقد مر.

<sup>(:) -</sup> الحديث أخرجه الخطيب في تماريخ بغداد ٩٩/١٣ وسببه أن امرأة هجمت رسول الله (ص) فقتلها عمر بن عدي ثم حاء إلى رسول الله (ص) وأخبره فقال له رسول الله (ص): «أما إنه لا ينتطح فيها عنزان ». قال عمر: فأصبحت فمررت ببنيها وهم يدفنوتهما فلم يعرض لي أحد

« ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَة الإسلام من عنقه »(١)، « من فارق الجماعة مات ميتة حاهلية » (٣)، « من سره أن يسكن بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة » (٣) .

وأما ما حُفِظ اوله ونسي آخره فكثير، ولقد قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في غير موضع واحد عند تقريره على من خالفه: حفظت ونسيتم، « ألا وإن بَلِيَّتَكم قد عادت كهيئتها يوم بعث الله نبيه، والذي بعثه بالحق نبياً لتُبَلَّبُكُنَّ بَلْبَلَةً (٤)، وَلَتُغَرْبَكُنَّ غَرْبَكَةً، وَلَتُسَاطُنَّ (٥) سَوْط القِهـ در (١٠)، حتى يعود أسفلكم أعلاكم، وأعلاكم أسفلكم أوليسبقن سابقون كانوا قصروا، ولَيُقصر نَّ سابقون كانوا سبقوا، والله ماكتمت

منهم. وقد صار هذا مثلا يضرب للأمر الذي لايدرك به ثأر. قال ابـن الأثـير: أي لايلتقي فيهـا اثنان ضعيفان لأن النطاح من شأن التيوس والكباش لا العنوز. الأمثال النبوية ١٢٥/٢ (٤٣٩).

<sup>(</sup>۱) \_ أخرجه الـترمذي (۲۸٦٣)، والطيالسي (۱۱٦۱)، والحــاكم ۱۱۸/۱، وأحمــد ۱۳۰/٤ و ۱۸۰، وابن حبان ۱۶ (٦٣٣٣) من حديث طويل عن الحــارث الأشـعري. والربقـة: عـروة في حبل قِحــل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها، فاستعارها للإسلام. قاله ابن الأثير.

 <sup>(</sup>۲) \_ أخرجه أحمد كما في مجمع الزوائد ٣٢٤/١ عن عامر بن ربيعة، ولـ ه شواهد. انظر موسوعة أطراف الحديث ١١٤/٨ ع ٥٠٠٠.

<sup>(</sup>٣) \_ أخرجه ابن الجوزي في تلبيس إبليس ٦ بسنده إلى عمر بن الخطاب. وأورده أيضاً بلفظ: من أحب منكم أن ينال بجبوحة الجنة فليلزم الجماعة. وقال: هذا حديث حسن صحبح.

<sup>(</sup>٤) ـ البلبلة: الاختلاط، وتبلبلنُّ: تختلطن.

<sup>(</sup>٥) ـ تساطن: من السوط وهو أن تجعل الشيئين في إناء وتضربها بيدك حتى يختلطا.

<sup>(</sup>٦) ـ سوط القدر: أي كما يختلط مافي القدر عند الفليان.

رشمة (١٠)، ولاكذبت كذبة، ولقد نبئت بهذا المقام قبل هذا اليوم »(٣).

وأما المرسل (٣) بغير حجة فهو ما قد ذكره أصحاب الحديث في كتبهم، وانتخبوا من الأحاديث، فيما قد كتبوه في كتابين (٤) وسموها الصحيحين صحيح البخاري واسمه محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري، والثاني صحيح أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، ورفضا باقي الأخبار غير ما في كتابيهما (٥) وسمياهما الصحيحين، وجعلاهما على الأبواب لا على التراجم.

وقد اختلف في صحة كل مافي الصحيحين، فقال النووي في شرح صحيح مسلم مامعناه: أنه وقع خلاف بين الحفاظ في بعض أحاديث البعاري ومسلم فهي مستثناة من دعوى الإجماع على صحة حديثهما. انظر: توضيح الأفكار ٥٣/١.

الوشمة: الكلمة.

<sup>(</sup>٢) ـ نهج البلاغة الخطبة رقم (١٦) لمابويع في المدينة.

<sup>(</sup>٢) \_ يعنى بالمرسل هنا: ما أرسل إلى النبي (ص) إرسال المسلمات.

<sup>(</sup>١) - في (ج): فمما زعموا ماكتبوه في كتابين.

<sup>(</sup>د) ـ ليس الإمام وحده القائل بأن البخاري ومسلماً عنيا بكتابيهما استيعاب الأحاديث الصحيحة، بل قد فهم ذلك أبو زرعة والدارقطني وغيرهما، وألف الدار قطني كتابه (( الإلزامات والتبع )) على هذا الأساس، وقد تقرر عند سائر المحدثين أن البخاري ومسلماً لم يستوعب الصحيح ولا ادعيا ذلك، قال زين الدين العراقي: لم يستوعب البخاري ومسلم كل الصحيح في كتابيهما ولم يلتزما ذلك، وإلزام الدار قطني وغيره إياهما بأحاديث ليس بلازم لعدم التزامهما. وقال الحاكم في مقدمة المستدرك: ولم يحكما ولا واحد منهما أنه لم يصح من الحديث غير ما أخرجه. وقال البخاري نفسه: ماأدخلت في كتابي الجامع إلا ماصح وتركت من الصحاح لحال الطول. وقال مسلم: ليس كل صحيح وضعته هنا.

والفرق عندهم بين الأبواب والتراجم أن السراجم شرطها أن يقول المصنف: ذكر ما روي عن فلان من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويترجم على هذا المسند فيقول: ذكر ما روى قيس بن أبي حازم عن فلان يعني أبا بكر، فحينئذ يلزمه أن يخرج كلما روي عن قيس عن أبي بكر صحيحاً كان أو سقيماً.

فأما تصنيف الأبواب عندهم، فإنه يقول: ذكر ما صح وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أبواب الطهارة، والصلاة، أوغير ذلك من العبادات، فعلى شرطهم لايبلغ عدد الأحاديث على ذلك عشرة آلاف حديث، فكيف يقال: لايبلغ حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة آلاف حديث، وقد رووا بالاتفاق أنه روي عنه الحديث من أصحابه أربعة آلاف رجل وامرأة صحبوه نيفاً وعشرين سنة بمكة قبل الهجرة، وبالمدينة بعد الهجرة، حفظوا عنه أقواله، وأفعاله، واجتهاده، وعبادته، وسيرته، ومغازيه، ومراحله، وخطبه، وملاعبته أهله، وتأديبه فرسه، وكتبه إلى المسلمين والمشركين، وعهوده، ومواثيقه صلى الله عليه وآله وسلم، وألحاظه، وألفاظه، وألفاظه، وصفاته.

فهذا سوى ما حفظوا عنه من أحكام الشريعة، وما سألوه من العبادات والحلال والحرام، وتحاكموا فيه إليه، وقالوا: إنه كان يسير العَنَق، فإذا وجد فحوة نص، وأنه كان يَغُطّ إذا نام (١)، وأنه مازح صبياً فقال: ياعمير ما فعل

<sup>(</sup>١) - في (ج): وأنه كان يغط إذا نام وأنه عن دميل له. ولم أعرف المقصود بذلك.

النغير، ومازح عجوزاً فقال: إن الجنة لايدخلها عجوز، وأنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يرفع الحسنين برجليه فيقول: حزقة حزقة ترق عين بقة، وأنه شرب وهو قائم، وأنه بال وهو قائم من حرح كان بمأبضه، وأخبار (١) كثيرة من هذا النوع يطول شرحها.

# (ومنها مادُلُّس على الرواة في كتبهم).

ذكر عن الحاكم (٣) أبي عبد الله أنه كان يحفظ خمسمائة ألف حديث.

وكان أحمد بن حنبل يقول: صح من الحديث سبعمائة ألف حديث.

ذكر عن أبى زرعة ستمائة ألف حديث.

رووا أن إسحاق بن راهويه يملي سبعين ألف حديث حفظاً.

وكان أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الحافظ [ابن عقدة] يقول: أحفظ لأهل البيت عليهم السلام ثلاثمائة ألف حديث.

فمن التدليس ما اشتهر به ما رفع عن محمد بن سعيد (٣)، عن حميد، عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: « أنا خاتم الأنبياء لانبيء

<sup>(</sup>١) - في (ج): في أخبار.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): عن الحافظ.

<sup>(</sup>٣) - محمد بن سعيد بن أبي قيس المصلوب، أحد الكذابين، قتلم أبو حعفر المنصور في الزندقة.

ينظر من عوله (ا خرتي)، فلولها ليسرومن لفظ أ اواء ، لعني لو نفسه، بل

هم من لفغ: الحاكم أبئ مبراله

هاص عرفة علوم الحديث ،

والجرجاني شيخص وكذا ينظر من

(قال) ، عل هَو

من نفسه، لأنه

من دوی عنہ

مي كنته ديلذا السند، فعامل

اً و مخوه .

الحاكم ، والرواية مي وحود مقط

بعدي إلا أن يشاء الله »(١). فقالوا: وضع هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة والدعوة إلى المتنبي، وقيل إنهما كانا شاعرين مشعبذين قتلهما خالد بن عبد الله القسري وأحرقهما بالنار.

أخبرني إسماعيل بن أحمد الجرجاني، قال: حدثنـا أبـو نعيـم، قـال: حدثنـا عمار بن رجاء، عن سليمان بن حرب قال: دخلت على شيخ وهو يبكي، مُولِهُ بُورُ (فَالَ فَقَلْتُ لَهُ: ماييكيك؟ قال(٣): وضعت أربعمائـة حديث كذبـاً وجعلتهمـا في أَخْرِنا مُوالْرِيمِ بن عسرالوامر) ، تاريخ الناس فلا أدري كيف أصنع.

ودخل غياث بن إبراهيم على المهدي، وكان يعجبه الحمام الطيار الحَكُمُ أُنوعِيرًا لِلهُ الذي يجيء من البعد، فقال: بعد أن أسند حديثاً يرويه عن النبي صلى الله اً غَيْرِهُ ؟ الظَّاهِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ: « لاسبق إلى في خُف، أو حافر، أو نصل، أو جناح». اللَّهُ وَانْ لِمُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسُلَّمَ: « لاسبق إلى في خُف، أو حافر، أو نصل، أو جناح». وأمر له بعشرة آلاف درهم فلما خرج قبال المهدي: [أشهد أن قفاك قفا کذاب] ۳۰.

(١) ـ الحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٩/١ وقال: هذا الاستثناء موضوع وضعه محمد بن سعيد لما كان يدعو إليه من الإلحاد، شهد عليه بأنه وضعه جماعة من الأئمة منهم: أبو عبدا لله الحاكم. وقدكان جماعـة من أصحـاب الحديث يدلسـون هـذا الرحـل شرهاً في كثرة الرواية وبئسما فعلوا. قال عبدا لله بن أحمد بن سوادة: قلب أهل الشام اسمه على مائة اسم وكذا وكذا اسم قد جمعها في كتاب. ثم ذكر ابن الجوزي ستة عشـر وحهـاً مـن تدليس هـذا الإسم منها: محمد بن سعيد بن حسان، ومنها: محمد بن سعيد الأسدى، ومنها: محمد بن قيس، ومنها: محمد الطبري، ومنها: أبو قيس الشامي، ومنها: محمد بن زينب.

<sup>(</sup>٢) ـ في (هـ، ض): فقال.

<sup>(</sup>٣) ـ القصة ذكرها الذهبي في الميزان ٣٣٨/٣ ومابين المعكوفين منه.

قال أخبرنا الزبير بن عبد الواحد الحافظ، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الواحد البلدي، قال: سمعت جعفر بن محمد الطيالسي يقول: صلى أحمد بن حنيل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة، فقام بين أيديهما قاص فقال: حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين، قالا: حدثنا عبد الرزاق، قــال: أخبرنــا معمر، عن قتادة، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة منها طيراً منقاره من ذهب، وريشه من مرحان.. »، وأخذ في قصة نحواً من عشرين ورقة، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ويحيى ينظر إلى أحمد، فقال: أنت حدثته بهذا، فقال: والله ماسمعت به إلا هذه الساعة، قال: فسكتا جميعاً حتى فرغ من قصصه، وأخذ قطاعه، و يجعل (١) ينظر بقيتها، فأومى إليه يحيى أن تعال، فجاء متوهماً لنوال يحوزه، فقال له يحيى: من حدثك بهذا الحديث؟ فقال: أحمد بن حنبل ويحيى بن معين. فقال: أنا يحيى بن معين وهذا أحمد بن حنبل وماسمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال له: أنت يحيى بن معين؟ قال: نعم. قال: مازلت أسمع أن يحيى بن معين أحمق حتى هذه الساعة. قال له يحيى: وكيف علمت أني أحمق؟ قال: كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما، كتبته عن سبعة عشر رجلا أسماؤهم أحمد بن حنبل غير هذا، فوضع أحمد بن حنبل كمه على وجهه وقال: دعه يقوم، فقام كالمستهزيء بهما. ومثل هذا كثير ممن يتسما بالحديث.

(١) - في (هـ، ض): وقعد.

### (فيالله كيف حارت العقول).

روي عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال ذلك حين ضُرِب: يالله للمسلمين. وذكر مثله عن عمر بن الخطاب حين طعن: يالله أنت للمسلمين. ولام الله مفتوحة، ولام المسلمين مكسورة، وهذا من الفصيح، كيف يعجب منه لَمَّا صح عنده هذا العلم (۱) من روايات الأخبار، كيف حارت عقولهم بعد استمرارها على المحجة، رجعت إلى القهقرى ميلا إلى الدنيا وطمعاً بخيالها (۳)، لما يزخرفونه من الكلام للعوام فا الله المستعان.

### (وقلدت الأتباع)

يعني قلد هؤلاء أهل هذه الأحاديث بعد علمهم بكذبهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فمن المقلدة بعد العلم مالك بن أنس (٣)، فقيه أهل الحجاز بلا مدافعة، روى عن عبد الكريم البصري (٤) وغيره ممن قد عرف عنده بالجرح.

ثم الشافعي أيضاً فقيه أهل الحجاز بعد مالك، روى عن إبراهيم بن محمد

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): العمل.

<sup>(</sup>٢) ـ في (هـ، ض): بحثالها.

<sup>(</sup>٣) ـ يعني بالتقليد هنا الأخذ، فيكون المراد: ممن روى عن ضعيف بعد علمه فضعفه مالك بن أنس.

<sup>(</sup>٤) ـ عبدالكريم بن أبي المخارق أبــو أميـة واســم أبيـه قيــس البصــري المعلــم. كذبـه جماعـة ووثقــه آخرون، توفي سنة (١٢٧ هــ). الميزان ٦٤٦/٢، الفلك الدوار ٢٢٧.

بن يحيى الأسلمي (١)، وأبي داود سليمان بن عمرو النخعي (١)، وغيرهما، وهما من المحروحين عنده، وكذلك أبو حنيفة فقيه أهل الكوفة روى عن جابر بن يزيد الجعفي (١١)، وأبي العطوف الجراح بن منهال الجرزي (١٠)، وغيرهما من المحروحين عندهم.

ثم من بعده أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم القاضي (٥)، وأبو عبدا لله محمد بن الحسن الشيباني (٦) حدثا جميعاً عن الحسن بن عمارة (٧٧)، وعبد الله بن

<sup>(</sup>۱) \_ إبراهيم بن أبي يحيى أبو إسحاق المدني الأسلمي، سئل مالك عنه أكان ثقة في الحديث؟ مّال: لا ولا في دينه. ومّال القطان: كـذاب. المـيزان ٧/١، الفلـك المـدوار ٢٢٧.

<sup>(</sup>٢) ـ سليمان بن عمرو أبو داود النخعي الكذاب، كذا قال الذهبي واتهمه غير واحد بالكذب. الميزان ٢/٢٧.

<sup>(</sup>٣) - حابر بن يزيد الجعفي تكلم عليه بعض المحدثين بغير حجة وكان من خاصة الإمام محمد بن على الباقر، توفي سنة (١٦٧ هـ). الميزان ٣٧٩/١.

<sup>(1) -</sup> الجراح بن منهال أبو العطوف الجزري. قـال ابـن حبـان: كــان يكــذب في الحديث ويشــرب الخمر، توفي سنة (١٦٧ هــ). الميزان ٢٩٠/١.

<sup>(°) -</sup> أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الكوفي نقيه أصولي على مذهب أبي حنيفة، توفي سنة (١٨٢ هـ)، تاريخ بغداد ٢٢/١٤.

<sup>(</sup>١)- محمد بن الحسن الشيباني، علامة في الفقه والأصول على مذهب أبسي حنيفة كان لـه موقف شجاع أمام الرشيد في شأن للإمام يحيى بن عبدا لله، توفي سنة (١٨٩ هـ). الفلـك الـدوار ٥٥، الشافي ٢٣٦/١.

 <sup>(</sup>٧) - الحسن بن عمارة الكوفي الفقيه مولى بجيله ضعفه جماعة ووثقه آخرون، توفي سنة (١٥٣ هـ).
 الميزان ١٩٣١.

المحزور، وغيرهما، [وهما] عندهم من المحروحين، وهمل لرجمل عمالم أن يقلد رجلا قد عرفه بالجرأة وقلة الورع، هل هذا إلا من الهوى؟ كما قمال عليه السلام.

#### (وتقسمت الأهواء)

أي ذهب كل (١) إلى ما يهوى، وفارق الجماعة على ما اشتهى، وسماه من تبعه من العوام إماماً، وكان مذهباً يذهب إليه من مال إليه تعصباً لأمور هذه الدنيا، ورفضاً لأهل الحق والأولياء.

وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة فإنها هي الناجية »(». وقد زيد في هذا الخبر ونقص منه. وقال قوم: «ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة كلها ناجية إلا فرقة » واعتبروا أنه لايقال: أمة محمد ضالة في هوى. وقال قوم: من هي الناجية يا رسول الله؟ فقال: « ما أنا عليه وأصحابي ». ووقف قوم عن هذا الخبر و لم يصدقوه و لم يكذبوه (».

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): أي كل ذهب.

<sup>(</sup>٢) ـ اختلف في صحة هذا الحديث، وزِيد فيه ونقص، قال الإمام وقال السيد الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير في العواصم ١٨٦/١: وإياك والاغترار به «كلها هالكة إلا واحدة» فإنها زيادة فاسدة غير صحيحة القاعدة لايؤمن أن تكون من دسيس الملاحدة، وعن ابن حزم: إنها موضوعة غير موقوفة ولامرفوعة.

<sup>(</sup>٣) ـ في (ج): ولا يكذبوه.

وروى حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « لاتكونوا إمعة تقولوا إذا أحسن الناس أحسنا وإذا أساء() الناس أسأنا »(؟).

وقد بين عليه السلام فساد التقليد، ولابد للعاقل من أن يكون على مذهب يشهد له العقل والكتاب والسنة لينجو من تخاليط أهل الأهواء، وذلك ما ذهبت إليه شيعة المعتزلة ومعتزلة الشيعة، الذين تمسكوا بمذهب أهل البيت عليهم السلام.

### (وتفرقت الآراء)

وهذا لأهل الرأي لتفرقهم على أهوائهم بغير دليل وزعموا أن ذلك احتهاد.

# (ونُبذُ القرآن)

حيث قال عز من قائل: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ الله جَمِيْعَاً وَلاَتَفَرُّهُوا بِحَبْلِ الله جَمِيْعَاً وَلاَتَفَرُّقُوا﴾ [آل عسران: ١٠٣] .

\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): أساؤا.

<sup>(</sup>٢) - أخرجه الزمذي ٣٢٠/٤ (٢٠٠٧) عن حذيفة، وفيه: إن أحسن الناس أحسنا، وإن ظلموا ظلمنا.

## (وغُيُّرت السُّنن)

غيرت أخبار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكلام بدعة وتأويل خدعة.

### (وبُدُّلت الأحكام)

أي رفضت الأحكام التي يشهد بصحتها العقل.

روي أن أبا بكر كان على المنبر فسئل عن الكلالة، فقال: ما سمعت فيها شيئاً، وسأقول فيها برأيي فإن أصبت فا لله وفقني، وإن أخطأت فالخطأ مني ومن الشيطان، وا لله ورسوله منه برئان، أراه ماخلا الوالد والولد. فلما ولي عمر قال: إني لأستحيي من الله أن أرد قضاء قضى به أبو بكر.

وكتب كاتب عمر عند عمر بن الخطاب: هـذا مـا أرى الله عمر. فقال عمر: امحه، واكتب: هذا ما رأى عمر، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن غير صواب فمن عمر.

وهذا هو صريح الرأي وقطب يدور عليه كلام أهل الرأي.

وسئل ابن مسعود عن امرأة مات زوجها عنها، ولم يفرض لها صِداقًا، قال: أقول فيها برأيي فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان، والله ورسوله منه برئان، لها مثل صداق امرأة من نسائها ولا وكس (^) ولاشطط، ولها الميراث وعليها العدة.

<sup>(</sup>١) - أي لانقص عليها من صداق قريبتها.

# (وخُولف التوحيد)

روي عن سليمان بن علي، عن أبيه، عن علي بن عبد الله بن عباس، قال: كنت جالساً عند أبي فقال له رجل: يا أبا العباس، إن هاهنا قوماً يزعمون أنهم أُرُّوا من قِبَلِ الله تعالى، وأن الله تعالى أحبرهم على المعاصي. فقال: لو عَلِمْتُ أن هاهنا منهم أحد لقبضت على حلقه فعصرته حتى تزهق ففسد.

وقيل: إن أول من أظهر الجبر معاوية، روي أنه قام خطيباً بالشام، فقال: إنا أنا خازن من خزان الله أعطي من أعطاه الله، وأمنع من منعه الله. فقام إليه أبو ذر فقال: كذبت يا معاوية إنك لتعطي من منعه الله، وتمنع من أعطاه الله. فقام عبادة بن الصامت فقال: صدق أبو ذر. فقام أبو الدرداء فقال: صدق عباده. قال: ثم نزل(١) عن المنبر وهو يقول: فنعم إذن فنعم إذن.

وروي عن أبي سعيد الخدري، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، وحذيفة بن اليمان، وغيرهم كلهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاضربوا عنقه » (٣).

وروى محمد عن محمود بن لبيد ٣ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: « إن هذا سيريد الأمر بعدي \_ يعني معاوية وأشار إليه \_ فمن

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): فنزل.

<sup>(</sup>٢) - هذا الحديث ومابعده قد استكمل الكلام عليها الأمين في الغدير ١٤٢/١ ومابعدها، فراحعه.

<sup>(</sup>٢) - وفي نسخة: وروى محمد بن محمود بن لبيد.

أدركه منكم وهو يريد فليبقر بطنه ». قال الحسن(١٠: فلم يفعلـوا فـأذلهم الله تعالى.

روي عن شريك، عن ليث، عن طاووس، عن عبد الله بن عمر قال: تركت أبي يتهيأ للمضي إلى النبي صلى الله عليه وآلمه وسلم فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فسمعته) يقول: «ليدخلن علي رحل يموت على غير ملتي» فرهبت (٣) أن يكون أبي، فمازالت عيني إلى الطريق حتى دخل معاوية (٣).

وروي أنه مات وفي عنقه صليب.

والقول بالعدل قول الأنبياء والرسل والسلف الصالح من هذه الأمة.

وروي عن الحسن أنه قال: إذا كان يوم القيامة دعي إبليس وقال الله: ما حملك على الا تسجد لآدم فيقول: يا رب أنت حِلْتَ بيني وبين ذلك. فقال له: كذبت. فيقول: إن لي شهوداً، فينادى أين القدرية شهود إبليس وخصماء الرحمن، فتقوم طوائف من هذه الأمَّة، فيخرج من أفواههم دخان أسود فيطبق وجوههم فتسود، وذلك قول الله تعالى ﴿وَيَوْمَ القِيَامَةِ تَرَى

<sup>(</sup>١) - الحسن بن أبي الحسن البصري، أحد الأعلام المشهورين، توفي سنة (١١٠ هـ).

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): فهربت.

 <sup>(</sup>٣) - أخرجه البلاذري في التاريخ الكبير والطبري في تاريخـه كمـا في الغديـر ١٤١/١٠، ونصر بن
 مزاحم في أخبار صفين ٢١٩ من طريق شـريك بـه، وفيـه أن القــائل: تركــت أبـي ينهبـأ. هـو
 عبدا لله بن عمرو بن العاص. راجع الغدير ١٤١/١٠ ومابعدها.

الْذِيْنَ كَذَبُوا عَلَى الله وُجُوْهُهُمْ مُسْوَّدَّةٌ ﴾ [الزمر: ٦٠] .

وهذا قول الصحابة والتابعين وإنما أخذوا ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وروى الخليل بن مرة عن أبي غالب عن أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « إضمنوا لي ستاً أضمن لكم الجنة: لاتظلموا عند قسمة مواريئكم، ولاتَعْلُوا غنائمكم، ولاتجبنوا عند قتال عدوكم، وامنعوا ظلكم من مظلومكم، وأنصفوا الناس من أنفسكم، ولاتحملوا على الله ذنوبكم »(١).

وروي عن مكحول، عن أبي هريرة أن رجلا من خثعم قام إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: من يرحم الله عبيده؟ قال: «ما لم يعملسوا بالمعاصي، ثم يزعمون أنها من الله تعالى، فإذا فعلوا ذلك انتزعت منهم الرحمة انتزاعاً ». قال الخثعمي: يا رسول الله أيُضِلُ الرَّبَحُلَ وهو يقرأ القرآن؟ قال: «إذا قال هذا القول طبع على قلبه » () .

وروي عن ابن عباس، عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: « ماهلكت أمة قط حتى يكون الجبر قولهم » (<sup>3</sup>).

<sup>(</sup>١)- لم أقف عليه في كتب الحديث.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): طبع الله.

<sup>(</sup>٣) - لم أقف عليه بهذا اللفظ في كتب الحديث. وانظرنحوه في سبيل الرشاد ٣٩ بتحقيقنا.

<sup>(</sup>١) - لم أمن عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.

## (وعاد الإسلام غريباً، والمؤمن وحيداً خائفاً)

هنالك إذا ظهرت هذه البدع، صار المؤمن وحيداً خائفاً، فلذلك ومن أجله انتشر علم أبي حنيفة، وعلم الشافعي، ومالك، وخفي علم أهل البيت عليهم السلام (۱)، فلم ينتشر كما انتشر غيره مع كثرة الفضلاء منهم، وسبب ذلك أن معاوية لماتغلّب صيَّر عداوة أمير المؤمنين عادة وسيرة، حتى كتّب إلى أهل ولايته أن اقتلوا من كان على دين علي وكذلك كتب إلى بعض ولاته: أن اضرب عنق حُجْر بن عدي؛ لأنه لم يتبرأ من علي وأنكر سبه. فكانوا يلعنون علياً عليه السلام على المنابر، ويدعونه أبا تراب (۳)، حتى ولي عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، فمنع من ذلك وفي ذلك يقول كُثيرٌ عَزَّة (۳):

وليت فلم تشتم علياً ولم تُخِفِ برياً ولم تتبع سعبة مجرم وقلت فَصَدَّقَتَ الذي قلت بالذي فعلت فأضحى راضياً كل مسلم

<sup>(</sup>١) ـ استغل المؤلف هذا الموضع بالإحابة على سؤال مطروح: لماذا أخفي علم أهل البيت وظهر علم غيرهم، وماذكره هنا ليس هجوماً على الفقهاء وإنما بياناً لأسباب انتشار مذاهبهم.

<sup>(</sup>٢) ـ هذه المأساة ثابتة في كتب التاريخ وتراجم الرجال حتى كان من يريد التقرب إلى السلطة الأموية يبالغ في لعن علي (ع) وأهل بيته، ولست أدري بأي حق مرر المتعاطفون مع معاوية له هذه الفعلات الشنيعة من سب أفضل أصحاب رسول الله (ص) واتخاذ ذلك سنة، ولمزبد من التوثيق حول هذه المأساة انظر أسد الغابة ١٣٤/١، والإصابة ٧٧/١، والغدير ٢٥٧/١٠ ومابعدها.

<sup>(</sup>٣) ـ اسمه: كثير بن عبدالرحمن بن الأسود الخزاعي الشاعر المشهور كان مقرباً إلى بني مروان وقبل كان من الشيعة، توفى بالمدينة سنة (١٠٥ هـ). الأعلام ٢١٩/٥.

ورد فدكاً على محمد بن علي الباقر، وقال [كثير] أيضاً في الكعبة:

أهل بيت النبي والإسلام لهن الله من يسب عليا وحسيناً (١) من سوقه وإمام يأمن أهل النبي عند القسام

طيت بيتاً وطاب أهلوك أهلا يأمن الطير والوحسش ولا

وكان العالم يُمنَّعُ من إظهار علمه.

وروي أن سفيان الثوري دخل على الصادق عليه السلام، فقال له جنشر: يـا أبا عبد الله أنت رجل مطلوب، وللسلطان علينا عيون فاخرج عنا غير مطرود.

وكان أصحاب أبي حنيفة إذا بكلموا بمسألة وكان فيها قول لعلى عليه السلام قالوا: قال الشيخ. و لم يفصحوا باسمه خوفاً من السلطان، فلما انقضي ملك بني أمية في سنة اثنتين وثلاثين ومائة، وصار الملك إلى بني العباس قويت عداوتهم، فازدادت لأهل البيت والعلماء منهم، فكان الفضلاء يقتلون اقتمداء بفعل بني أمية في قتلٍ أميرٍ المؤمنين علياً عليه السلام.

وسُمَّ الحسن بن على عليه السلام على يدي امرأته جعدة بنت الأشعث بن قيس، فروي عنه أنه دخل الخلاء فقال: سقيت السم مراراً، وماسقيت مثل هذه المرة، لقد مَشَتْ طائفة من كيدي.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): وبنيه.

وخبر الحسين مشهور لايحتاج إلى ذكر، وكان وَرَدَ كتاب<sup>(١)</sup> عبيد الله بن زياد أن تواطي الخيل على ظهره. فَفُعِل ذلك، وسيق أهله ونساؤه على الأقتاب إلى دمشق.

وطُلِبَ بعده زيد بن علي عليهما السلام وهو أحد الأثمة، حتى روي عن الزهري  $^{(n)}$  \_ وهو إمام أصحاب الحديث \_، أنه قال: ذلك زيد بن علي  $^{(n)}$  فقتل وصلب وأحرق. وقتل ابنه يحيى.

ثم قتل في أيام بني العباس النفس الزكية، وهو: محمد بن عبد الله أحد أثمة الزيدية، ثم قتل بعده أخوه إبراهيم بن عبد الله، فكانوا بين مقتول ومطرود، ومُخْفِ نفسه وكاتم نسبه، فكيف ينشر العلم والحال هذه.

وروي أن القاسم بن إبراهيم صلوات الله عليه وهو أحد أئمة الزيدية كان متوارياً أربعين سنة، ومازالت هذه حالهم إلى أن ذهبت دولة العباسية بظهور الجيل والديلم.

هذا هو السبب في خفاء فضلهم وعلمهم، وكان سبب ظهور عِلْم العامَّة،

<sup>(</sup>١) ـ في (ج): وورد في كتاب.

 <sup>(</sup>۲) - الزهري: محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، أحد أقطاب الرواية عند المحدثين وكبير ثقاتهم،
 اشتهر بولائه للسلطة الأموية حتى كان يتزيا بنزي أحنادهم، ذكر ذلك الذهبي في ترجمته في الميزان. توفى سنة (۱۲۵ هـ). انظر الفلك الدوار ۲۲۶.

 <sup>(</sup>٣) - كذا في النسخ، ويبدو أن فيها تصحيفاً، وأن الصواب: فتق زيد بن علي..، يعني شق العصا،
 أوما أفاد هذا المعنى.

ولِيَ أبو يوسف (١) القضاء من قِبَلهم، فانتشر علم أبي حنيفة، ثم ولي محمد بن الحسن (٣)، والحسن بن زياد (٣)، فهذا معنى قول عليه السلام: (والمؤمن رحيداً حائفاً) لهذه العلة.

#### (فتسديدك اللهم وعونك)

سأل الله تعالى أن يسدده للقيام بالعدل والتوحيد، وأن يعينه على النهوض بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولهذا الكلام في الأصول معان، منها: أن العبد لايكون معاناً بأن يُمكن من الفعل فقط بالقدرة وغيرها، فإن ذلك لوصح لوجب أن يوصف بأنه تعالى معين للبهائم والجانين؛ كما يوصف أنه تعالى معين للمكلف، ولوجب أن يوصف بأنه تعالى أعانه على الكفر إذا أقدره عليه؛ كما يوصف بذلك إذا أقدره على الإيمان على بعض الوجوه، فعُلِم بذلك صحة ما قدمنا في هذا، ولذلك تَوجَّبُ أن تكون معونة لأمر زائد على كونه تمكيناً، وهو أن يقصد تعالى بفعله أن يختار المُمكن الطاعة، فمتى فعله على هذا الوجه وصف التمكين بأنه معونة، ولولا ذلك كم يوضف بهذا الوجه وصف التمكين بأنه معونة، ولولا ذلك كم يوضف بهذا الوجه، لأنه لم يُرد بتمكينه وإزاحة عِلَلِه منه الكفر والمعاصي.

<sup>(</sup>١) - تقدمت ترجمته.

<sup>(</sup>۲) - تقدمت ترجمته.

 <sup>(</sup>٦) - الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي نقيه من تلامذة أبـي حنيفـة ولي القضـاء بالكوفـة سـنة (١٩٤ هـ).
 هـ)، وله كتب ورواية، توفي سنة (٢٠٤ هـ). الأعلام ١٩١/٢.

وَعَلَىٰ هذا مُشَنَدُلُ المُعُونَةُ فِي الشاهد؛ لأنه من أعطى غيره سيفاً وقصد أن يُجَاهِد في سبيل الله عمد أعانه على الجهاد، وإن كان يصلح أن يقتل به نفسه والسلمين فلا يُركَثُ بأنه أعانه على ذلك لهذه العلة، والتسديد كذلك

# (فَإِنَا لَمُ تُرْتَ فِي تَفْرُقِيَا مِن قِبَلِك، ولا فِي احْتِلافِنا مِن قَدَرك)

يد نقدم المُشلام في القدرية شهود إبليس وحسماء الرحمن، فلا وجه إعداد هاهنا.

(كلب المدعون ذلك ليف).

وقد كذبهم الله تعالى حيث قال: ﴿ وَيَوْمَ القِيَامَةِ تَرَى الَّذِيْسَنَ كُلَبُوا عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ وَيَوْمَ القِيَامَةِ تَرَى الَّذِيْسَنَ كُلَبُوا عَلَى اللهِ وَجُواهُهُمْ مُسَوِّدًةً ﴾ [الزمر: ١٦٠].

روهلك للفترون ذلك عليك.

وأي هلاك ِ هَلَكُوا، وفي أي سبيل سلكوا، سبيل الشيطان عَدُرَّ الرحلن.

(رنيمن الشيهر د لك علي خلقك).

وذلك قوله تعالى: ﴿ يَتُونُمُ يَقُونُمُ الْأَشْهَادُ ﴾ [غانر: ٥١] .

(والناصيون لكل من الهيم قضايك).

يريد عليه السلام اتهم أمرك، نحو إعلامك بمايكون، مثل قوله تعالى: هُوقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَانِيْنَ فِي الكِتَابِ ، وهو من الذي يقع فيه التقديم والتأخير، هُوقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيْلَ فِي الكِتَابِ لَتَفْسِدُنَّ فِي الأَرْنِي مَرَّبَيْن وَلَتَعْلُنَّ عُلُواً كَيْرًا ﴾ [الإسراء: ٤]، ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَنَا لِاتَعْبُدُوا إِلاَ إِيَّاهَ ﴾ [الإسراء: ٣٠٠

(وجانب هُدَاك).

وهو العقل ومامنحه وعرفه من الله وحكمته.

(وعَنَدَ عن دينك).

أعرض عنه، ودين الله هـو الإخـلاص، قـال الله تعـال: ﴿ أَلَا اللهُ اللهُ عَـالَ: ﴿ أَلَا اللهُ اللَّهُ اللَّهُ ا الْحَالِصُ ﴾ [الزمر: ٣] .

(واحال ذُنْبُه (١) عليك).

<sup>(</sup>١) - تصحفت في (ص) إلى: دينه.

<sup>(</sup>٢) - بعني داود الظاهري. وقد تقدمت ترجمته.

(ونسب جوره إليك).

من قولهم قُدْرَة الكفر لاتكون قدرة على الإيمان، وقدرة الفسق لاتكون قدرة على الكفر.

(أو قاسك بمقدار، أو شبهك بمثال، وقد قطعت العذر بكتابك المُنزَّل، وأكملت دينك على لسان نبيك المرسل، محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

أما بعد فإن الدين لماعَفَتْ آثاره، وانْطَمَسَت أعلامه، واضْمَحَلَّت أنباؤه، وسُدَّت مطالعه).

(أما بعد) قيل إن أول من تكلم بها أمير المؤمنين، وهما كلمتان جعلتا كلمة واحدة في الخطب والرسائل، مماشاكلهما للفصاحة. (أما) للحبر، و(بعد) لما وراء الغاية، والتقدير في هذا: إنا لما فرغنا من الفصل الأول أخبرنا عن ابتداء فصل ثان (فإن الدين) عبارة عن الشريعة، (لما عفت آثاره) أي درست قال الشاعر:

#### عفت الديار محلها فمقامها(١)

(آثاره) وهي الأخبار، واحدها أثر، ومنه قيل: أخبار ماثورة عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَلَا إِلاً

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): عفت الدر علها ومقامها.

سِحْرٌ يُؤْفُرُ الله نه: ١٤] ، وأصله من الأثر المعلوم برجلي الرجل في الحجة (١) ، وقال أمير المؤمنين عليه السلام داعياً على الخوارج: « لابقي منكم أثر ». أي مخبر، وهو الذي يسروي الحديث. (وانطمست أعلامه) هي: ماعَلَمْتَ به الشيء ليتميز بعَلَمِكُ عن غيره، وأصله الحجز بين شيئين، والأنصاب في الطريق أعلام لها، والجبال أعلام، والأعلام الرماح. وأصل الطمس من التغطية، قال الله تعالى: ﴿ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيَنِهِم ﴾ [يس: ١٦] .

(واضمحلت أنباؤه) واضمحل الشيء إذا انمحى (٣) وقُلَّ فصغر عما عُهِـدَ. والأنباء هي الأخبار الصحيحة.

(وسدت مطالعه) السَّدُّ هو الشيء الحائل، والمطالع هي المراقي، شبه عليه السلام الأئمة بهذه الأشياء، وأشار بها إليهم وإلى الناقلين عنهم، ثم بين ذلك فقال:

#### (عندما فقد من أنصاره، والقائمين بحفظه وحياطته).

هذه الهاء راجعة إلى الدين وهو الشريعة، قال الله عز وحل: ﴿ أَلا لله الدُّينُ الْحَالِصُ ﴾ [الزمر: ٣] ، والقائمين ٣ هم أنصار الدين، والقائمون بحفظه

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): بالمحجة.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): امتحق.

<sup>(</sup>٣) - سقط من (هـ، ض): والقائمين.

وحياطته يحوطونه تشبيهاً بالذي يحفظ أهلمه ومالمه، وهـذا أعظم والزم من ذلك، ومنه سمى الحائط حائطاً وإن كان مُحُوطاً.

#### (نطق الكاظمون)

كاظموا أولياء الله بماقالوا في زمن أئمة الجور.

### (وظهر المُرْصِدُون)

يعني من كان يَرْصُد قيام أهل الباطل من العلماء الذين مالوا إلى دنياهم، وخسالفوا أهل البيت عليهم السلام في فتواهم، وغنموا الفرصة فجعلوا لهم مذاهب، وقد روي عن بعضهم في ذلك الزمان أنه تمثل بقول أمير المؤمنين (١٠: اغتنم الفرصة إما مرت فريما طلبتها فأعيت. والأمر إن أعيي عليك من أعلا فاطلبه قبل فوته من أسفل. وأصل ذلك من الرَّصد، وهو القعود (٢) على الطريق لأخذ أموال الناس وسفك دمائهم بغير حق.

## (و لله جل ذكره إلى كل رَصَد<sup>(٣)</sup> من الباطل طلائع من الحق).

<sup>(</sup>١) - لم أقف على مصدر لهذا النص فيما رجعت إليه.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): هم القعود.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): مرصد.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «خير الطلائع أربعمائية » (1) وهمي: عبون الجيش، وأوائلهم، وذوو النَّجدة والشدة، والسبق إلى الشدائد، وطلائع الحق هم أنصار الدين، يروون ماخفي على غيرهم من المقالات الردية، فسموا طلائع الحق، سماهم بذلك عليه السلام.

## (ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى).

لم يرد عليه السلام أنه يدعو بدعوة الهدى والإرشاد، إنما دعا إلى الضلال، وقد أعطاه الله العقل حجة من الضلال، وبينة للجهال، وإرشاداً لهم من سبيل المحال، فهذا معنى قوله: (ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى).

(وإلى جنب طريق كل حَيرُة سبب واضح من الإرشاد، وفي كل شيء حجة قاطعة).

جنب الطريق هو: الطريق على وجه. (الحيرة)، عبارة عمن حَار في الضلالة، وتحير فيها.

( سبب واضح من الإرشاد)، كناية عن علماء أهل البيت عليهم السلام، وهو مأخوذ من الحَبُل.

<sup>(</sup>١) - الحديث في تاريخ ابن عساكر ٣٩٦/٤ عن أنـس بـن مـالك ( تهذيبـه) بلفـظ: حـير الطلائـع أربعون، وخير السرايا أربعمائة، وخير الجيوش أربعة آلاف. عن أنس بن مالك.

(وفي كل شيء حجة قاطعة) والشيء عند أهل الأصول هو أعم العموم.

والشيء (١) هو مايصح أن يُعْلَم، ويخبر عنه أو يدل عليه، لأنه مادخل تحت هذا الحد سمي بأنه شيء، وماخرج عن هذا الحد لايسمى شيئاً، وقد يجري الكلام في لاشيء على الجاز، ولاحقيقة له، ثم ينقسم إلى شيئين موجود ومعدوم، فلِلّه في كل شيء حجة قاطعة لمن نظر وتفكر، لا لمن قلد وأهمل.

(فأما رسل الله صلوات الله عليهم فقد قـاموا بحجـج البـلاغ، وأدوا وظائف الحقوق).

احتجوا على أهليهم ومَنْ بُعثوا إليه في أزمنتهم بما أعطاهم الله من حججه، وأبان لهم من منهجه، وهي وظائف الحقوق، وهي لـوازم الحقوق، وهي رواتب الحقوق.

(وأبلغوا (٣ ماعليهم من فَرْضِ النَّصيحة، وأنفذوا شرائط الله عليهم في خَلْقِه، وأوقفوا العباد على سبيل النجاة، وسلكوا بهم مناهج السلامه).

(فرض النصيحة)، لم يدخروا عنهم شيئاً ينفعهم في آخرتهم بماعلمهم الله إياه، وكانوا يحتاجون إليه لدينهم ودنياهم.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): أعم العموم وحده.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): وبلغوا.

(وشرائط الله) قوله: ﴿ خُلْهِ الْعَفْوَ وَأَمُسُ بِسَالُهُوْفِ وَأَعْسِرِضْ عَسَنِ الْمُالِيْنَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩] ، وكقوله تعالى: ﴿ وُقُلُ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَي أَنْفُسِهِمْ فَي الْنُسَاء: ٦٣] .

(وأوقفوا العباد على سبيل النجاة) هو جميع ما افترض الله عليهم، لأنه سبيل لنجاتهم من النار.

(وسلكوا بهم على منهاج السلامة)، وهي(١) طريق الجنة وهي السلامة.

(وحذروهم طرق الحَيْرة).

وهي مأخوذة من الضلالة، والرجوع إلى الباطل في كل مقالة.

(واحتملوا في جنب مرضاته الصبر في البأساء والضراء، صلوات الله عليهم ورحمته وبركاته).

ولقد نقل إلينا من غير جهة ماكان عليه الأنبياء صلوات الله عليهم في ابتداء دعائهم من المحن والبلاء من ظالمي أممهم، مالا يحتمل ذكر بعضه هذا الكتاب، وماصبروا عليه من الجهاد والقتل والعناد، ونبيئنا صلى الله عليه وآله وسلم هو أشدهم بلاء، وأكثرهم عناء، على ماوصل إليه من أذى قومه وعشيرته، حتى كتبوا بينهم كتاباً على أسرته، وحرموا عليه البيع والشراء،

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): وهو.

ومنعوهم بسببه مرافق الدنيا، مع ما اتصل إليه في نفسه من الأذى، ولما اتسع نطاق الإسلام، واستمر بعد الهجرة منه النظام، عرضت عليه مفاتيح خزائن الأرض فلم يقبلها، واختار ماهو عليه من ضيق الحال وقلة المال، لعلمه بالانتقال من الدنيا والزوال.

ولقد بلغنا أنه خرج هو وأمير المؤمنين صلوات الله عليهم إلى السوق ليشتري قميصاً ومعه اثني عشر درهماً، فإذا هما بجارية سوداء على ظهر الطريق تبكي، فقال لها مايبكيك؟ فقالت: يارسول الله أعطاني أهلي أربعة دراهم اشتري بها حاجة (١)، فسقطت مني، فأخاف أن يضربوني، فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة دراهم، ومضى إلى السوق وابتاع قميصاً بأربعة دراهم، ولبسه وحمد الله تعالى ثم انصرف، حتى إذا كان في بعض الطريق، فإذا سائلا يقول: من كساني كساه الله من ثياب الجنة. قال: فخلع عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القميص.

ثم رجع إلى السوق، فابتاع بأربعة دراهم الباقية قميصاً فلبسه وحمد الله تعالى، وانصرف، فإذا السوداء قائمة تبكي، فقال لها: مالك أليس قد أعطيتك أربعة دراهم؟ فقالت: بلى يارسول الله، ولكني احتبست عن أهلي، فأحاف أن يضربوني. فقال: مُرِّي، ومضى معها حتى انتهى إلى أهلها، فلما قام على الباب قال: «السلام عليكم». فلم يردوا شيئاً، وكان لاينصرف

<sup>(</sup>١) ـ في (هـ، ض): ابتاع لهم حاجة.

حتى يؤذن ثلاث مرات (١)، فلما كان في الثالثة أجابوه، فقال: « فمامنعكم أن تردوا علي، وقد عرفتم الصوت؟ » فقالوا: أحببنا أن نستكثر من سلامك. فقال لهم: هذه الجارية. فقالوا له: هي حرة لممشاك، فانصرف صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول: « تا لله ما رأيت كاليوم، اثنا عشر درهماً، كسى الله بها عارياً، وأعتق بها نسمة »(٣).

(وفيما بين أزمنة الرسل فترات في مثلها يتحير الضلال، ويدفن الحق، ويغمض البرهان، بتظافر (٣) الجبارين على أولياء الله وأهل طاعته).

قوله عليه السلام: (وفيما بين أزمنة الرسل فترات)، هو الوقت الذي بين موسى يكون بين رسولين، وهو مأخوذ من السكون، كالوقت الذي بين موسى وعبسى، وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم، وليس تحير الضلال فيها إلا من وجهين: أحدهما تمسك أمة كل نبي بماجاء به، غير مقرة ولامصدقة بنسخ شرائع الأنبياء أو بعضهم. والوجه الثاني: إجابة دعوة نبيها مع تصديق الأول، وإحازة نسخ شريعة الأول بشريعة الثاني، أو بعض منها. وفي أهل هذه المقالة من يوافق في جواز النسخ عقلاً، ويدعى المنع منه من حيث يدعى

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): بثلاث صلى الله عليه وآله وسلم.

<sup>(</sup>٢) - هذه الحكاية أوردها المؤلف في الأمالي ٢٦ ـ ٢٧ بإسناده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن حده.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): بتظاهر.

أن موسى صلى الله عليه قال: إن شريعته دائمة، وأنها لاتنسخ. والذي يبطل هذا القول ظهور المعجز على من يدعي نسخ شريعته، وقد عرفنا ذلك في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيعلم بذلك أنهم مبطلون، لأحد وجهين: إما بالنقل، وإما بالتأويل؛ لأنه لايمتنع أن يكون مراده صلى الله عليه وآله وسلم بأن شريعته دائمة إلى غاية، بل لابد من ذلك، لأن التكليف منقطع، فإذا دلت هذه المعجزات الظاهرات على النبي صلى الله عليه وآله وسلم على صدقه في نسخ الشريعة المتقدمة، عُلِمَ بذلك قول الخصوص دون عموم الأوقات. وقالت: إن ذلك يدل على البداء، وقالت البراهمة: إن ذلك ينقض أدلة العقول، ولاتحسن بعثة الأنبياء عقلا.

فأما قول اليهود: إن ذلك يدل على البداء، فخطأ، لأن ذلك يدل من هذا الباب على أن البداء أن تأمر زيداً بفعل وتنهاه عنه في وقت واحد على وجه واحد، فأما إذا تغايرت الأفعال والأوقات، فليس ذلك يدل على البداء، من حيث عَلِمَ تعالى مصالح المكلفين لِما خلقهم عليه من الاختلاف، وكذلك اختلاف المصالح لاختلاف الشرائع في الأعيان والأوقات والأفعال، وذلك بحسب قيام الدلالة، وذلك جائز ولايعلم إلا بورود شرع من المُكلِّف على يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

(ويدفن الحق) أصله من واريت الشيء عـن الإبصـار وأخفيته، أي يخفيه قوم قد علموه.

(ويغمض البرهان)، مأخوذ من تغميض العينين، وهو مثل الأول، والبرهان

هو الحق الذي شرعه الله تعالى، وسماه بذلك برهاناً لاهتداء الناس به، لم يشرط عليه السلام في ذلك شرطاً أنه لايكون ذلك الطول كذلك إلا بتظاهر الجبارين على أولياء الله، وهم أهل الكبرة الذين جمعوا الأموال، واستعبدوا الرجال، وهم (١) أضداد الأنبياء عليهم السلام. قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: « الكبرياء رداء الله » (٣).

(وأولياء الله هم أهل طاعته)، وكلمة: الولاء، على ثلاثة أوجه: الملك، والمصافاة، والمصير إلى الغايات.

### (وهناك (٣) يندب الشيطان ولاته)

(ندب): اختار، والمندوب إلى الشيء هو المختار لـه، (ولاتـه): من توليـة الإغراء والإفساد، والإصغاء إلى العناد<sup>(٤)</sup>، وهذا من حسن الأمثال والعبارة.

#### (ويبث دعاته)

أي يفرق من يأمرهم بالإفساد، وهو مأخوذ من بث يبث بثاً، والدعاة من يدعو إليه.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): فهم.

<sup>(</sup>۱) ـ هذا جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (۲۲۲۰)، وأحمـد ٤١٤/٢، وأبـو داود (٤٠٩٠)، وابن ماحة (٣١٧٤)، والطيالسي (٢٣٨٧)، وابن حبان ٣٥/٢ (٣٢٨) عن أبي هريرة.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): فهنالك.

<sup>(</sup>٤) - في (ج): والإصفاء على العباد.

(وينصب حبائله)

وهو مأخوذ من الحِبَالة، والأشــراك، واحدهــا شَـرَك، وهــو الحِيَـل والمكـر والخدع.

(ويدخل على الناس الشبهة، ويضطرهم إلى الحيرة).

و (الشبهة) مأخوذ من شِبْهِهِ ومِثْلِه في فرعه وأصله، لا يتخلص منها إلا المستعمل لعقله، لأن العقل حصن من الشبهة، ومعقل يلجأ إليه عند الأحوال المضطربة، (ويضطرهم إلى الحيرة)، معنى يضطرهم، أي: يغلب عليهم، فشبه عليه السلام ذلك بالضر الذي هو من غير فعله.

وقد ورد في الكلام أن الإنسان يضطر غيره إلى أمره ونهيه، لاعلى سبيل الإكراه، وفيه مايكون كرها عليه، ولايصح ذلك من الشيطان، وعلى موجب القول بالعدل والتوحيد إن دُعاء الشيطان الخلق إلى المعاصي غير مدخل لهم فيها، لأن دخولهم في المعاصي باختيارهم، والدعاء غير فعلهم، مدخل لهم فيها، لأن دخولهم في المعاصي باختيارهم، والدعاء غير فعلهم، فإنما يحصل الإضطرارات، أن يزين له شيئاً ويرغبه فيه، ويكون القابل لذلك من قبل نفسه، ولامعنى لقول من يقول إن الشيطان يدخل في صدر الإنسان ليوسوس له شيئاً ويزينه له، وهذا من المحال لتعذر ذلك في الشاهد، ومنع العقل من ذلك، ولايتأول قوله تعالى: ﴿يُوسُوسُ فِي صُدُورِ النّاسِ الله والناس: ٥] على ذلك، وإنما هذا حبر من الله عز وجل وإعلام، ومَثَلٌ يجري عند ذوي الأفهام، ومن يعرف العربية والكلام، لما كانت الوسوسة في النفس، وكانت

نقرب من الصدر، عبَّر بذلك للمحاورة والقرب، كما ذهبت العرب في أقاويلها على ذلك.

(وليست فترة من الهدى، ولكنها فترة من الرسل والإرشاد، وفيها كنبه وحججه، وبقايا من أهل العلم يحيون العلم ويحيون به)

قد ذكرنا شرح الفترة. (من الهدى والإرشاد)، يريد الهدى نصب الأدلة ومايتوصل به المكلف إليها، وكذلك الإرشاد، وهو (١) العقل، والكتاب، والسنة.

(ولكنها فترة من الرسل): زمان ليس فيه الرسول، و(فيه كتبه وحجمه)، أي: وعِلْم حجمه. (وبقايا من أهل العلم)، هم أهل الشريعة من فقهاء الأمة وخلفاء الأئمة (٣) وجلاء الظلمة.

(بقایا) أي آخر أهل العلم، هم أهل الشریعة من فقهاء الأمة، ممن عرف جلة من علم الأصول والفروع، وتفاصیل من هذین الفنین، واختلاف مذاهب الناس في أدیانهم ولغتهم، لاسیما اللغة العربیة، فإنها أولى بالمعرفة، لمایتعلق بمعرفتها من الأسماء والمعاني وفصل الخطاب، في الجاهلية والإسلام، وجمیع الأحكام والفرائض والسنن، والتقدیم والتأخیر، والإطناب والإسهاب،

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): وهي.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): وبقايا الأمة وخلفاء الأثمة.

والحقائق، والموجز في الخبر، والاستخبار، والأمسر، والنهسي، والخطب، والبلاغات، والرسائل، والوسائل، والأمثال، والدعاء، والسؤال، والتمني، والجدال، والإرشادات، والحكايات، وغير ذلك من العلوم التي يكون بها صلاح الأحسام، وماعلمه يقتضي الزيادة في خدمة ذي الجلال والإكرام.

(يحيون العلم ويحيون به)، أما إحياؤهم للعلم فهو تعليمهم العلم غيرهم، وإحياء كتبه التي تغيرها الأوقات، وأما حياتهم به فهو حياتهم من الجهل، وعلمهم بماعلموه في كل معنى وفضل، فهم به أحياء وإن كانوا أمواتاً عظاماً ورفاتا.

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: « العلماء باقون ما بقي الدهر، أعيانهم مفقوده، وأمثالهم في القلوب موجودة » (٠٠.

### (قد وجهوا لله رغبتهم).

من المقدم والمؤخر، أي أنهم قصدوا الله تعالى بأعمالهم، رغبة بالثواب العظيم، الذي عملوه حزاء من ربهم.

(وامتحنهم الله بأهل دهرهم).

اختبر الله صَبْرَهم على أذى أهل دهرهم ممن طغى وتجبر وعتا وكفر.

<sup>(</sup>١) - نهج البلاغة خطبة (١٤٧) من كلام له عليه السلام لكميل بن زياد النخعي.

قد تمسكوا بنور كتابه، وعرفوا مواقع حججه، في كل بدعة المدنت، أو شبهة نزلت).

(تمسكوا بنور كتابه(۱))، أي بعلم الكتاب من محكمه(۱) ومتشابهه، وتأويله وتنزيله، وجميع وجوهه.

(وعرفوا مواقع حججه)، وهو معرفتهم بمواقع الحجج بما يحتاجون إليه إذا سألهم أهل الإلحاد، الذين قال فيهم [أمير المؤمنين] صلوات الله عليه: « وبقي رجال غَضَّ أبصارَهم ذكرُ المرجع، وأراق دموعهم خوف المحشر، فهم بين شريد نَادّ، وخائف مقموع (٣)، وساكت مكعوم (٤)، وداع مخلص، وثكلان موجع، قد أخملتهم التقية، وشملتهم الذلة، فهم في بحر أجاج، أفواههم ضامرة، وقلوبهم قَرِحَة، قد وعظوا حتى ملوا، وقُهِرُوا حتى ذلوا، وقُتِلُوا حتى ملوا».

(في كل بدعة حدثت) أي أحدث المبتدعون.

(أوشبهة نزلت) أي تمويه بشبهة، وقد قدمنا الكلام في الشبهة.

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: « وإنما سميت الشُّبهة شبهة لأنها تشبه

<sup>(</sup>١) - ني (هـ، ض): الكتاب. وفي (ج): كتاب الله.

 <sup>(</sup>۲) - في (هـ، ض): بعلم الكتاب وعكمه.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): مغمور.

<sup>(</sup>١) - في (ج): مكظوم.

<sup>(°) -</sup> نهج البلاغة خطبة (٣٢) من خطبة فيها يصف زمانه بالجور.

الحق، فأما أولياء الله فضياؤهم فيها اليقين، ودليلهم سَمْت الهدى، وأما أعداء الله فدعاؤهم الضلال، ودليلهم العمى » (١٠.

(نزلت)، أي اتصلت من مشبه بها على مثال الحق.

(فهم من الناس في أذى وجهد، ومن الله سبحانه في كلاءة وحفظ).

أذى الناس لهم قلة المبالاة بهم، والاحتقار لهم، والإعماض لحقهم، وليسوا بالناس الذين قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا على المثال الذي شبههم به، وهو: « الهمج الرعاع »، وهو ذباب الكنيف، بل صغير الحيوان، وقد أجهدوا أنفسهم في تذكيرهم ووعظهم، وفي الانتزاح (٣) عنهم والهرب منهم، والله عز وجل يكلؤهم ويحفظهم من سطوتهم، واستباح المحظور منهم، حتى يعلم أن ذلك زيادة فيما يدلهم عليه، ويكثر علمهم لديه، فهذا معنى قوله: (وهم من الله في كلاية وحفظ).

ثم قبال عليه السبلام في وصفهم وقلة عددهم: (فهم الأقلون عدداً، والأعظمون عند الله قدراً).

ثم قال عليه السلام: (ولن تخلو أمة من مغتال لها، مفرق لجماعتها، و آخرَ داع (٣) إلى هداها وصلاحها).

<sup>(</sup>١) ـ نهج البلاغة الخطبة (٣٨) من كلام له (ع) وفيها علة تسمية الشبهة شبهة.

<sup>(</sup>٢) ـ في (هـ، ض): والاسراح.

<sup>(</sup>٣) ـ في (هـ، ض): دعاها.

نداع إلى الهدى(١) والصلاح، يجمع شمل الأمة بالوعظ والتذكير، والأمر والتحذير، والجدِّد والتَّشْمِير، وداع بمايفرق هذه الجماعة، ويصد عن سبيل الطاعة، فداع الهدى والصلاح: (ممن نظر فاعتدلت فطرته، وصفت طبيعته).

هذا فيه تقديم وتأخير وإشارة وضمير، معناه ممن اعتدلت فطرته، أي: خلقه، وصفت طبيعته التي طبعه الله عليها، لما نظر بفكره، فوقع له بذلك النظر علم بأحواله التي طبعه الله عليها، وفطره من أصولها، وقدره بعد حصولها.

#### (وكان نظره بعين النصيحة لنفسه).

نصح نفسه لمانظر في الأدلة، وهي عين النصيحة \_ أي: نفسها \_ في كل مايصلحه من أمر دينه ودنياه، فعبر عن الشيء بعينه، طَبْعٌ ركبت عليه الأحسام، وصُنْعٌ لحكيم معلى مايَسْتَدِلُ به على الله أهلُ العقول والأفهام، لما في ذلك من الصلاح للعباد والبلاد، وانتزاح التشبيه والإلحاد، حجحه الله عليه ومحجة مسلوكة إليه.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): فداع الهدى.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): الحكيم.

<sup>(</sup>٣) - في (هـ، ض): حجة.

### (قد ملُّكَ عقلَه الحكمَ على هواه).

جعل العقل منه ملكاً، وهواه مملوكاً، فكان حاكماً عليه بمايجب عنده إذا خرج عن الطريق الحسنة إلى مدرجة القبيح، فسبح فيها مع كل ريح.

والهوى، من القصد، ولا يخلو أن يقصد الحسن أو القبيح، والاعتقاد السقيم أو الصحيح، مع انقياده للعقل، أو مكابرته له بالجهل، وهو الذي أشار. إليه وعناه.

## (وقيد شهواته بآسار الذُّل تحت سلطان الحكمة).

فسلطان الحكمة هو العقل، وهو مُقيَّد للشهوات.

(بآسار الذل) مأخوذ من الحبل الذي تُربط به يد الأسير، وهو المستولى عليه في الحرب والمظفور به، فشبَّه ذلك كذلك، وباعث الشهوات الهوى المردي، والنوى المكدي، فصار الهوى بحكم العقل ذليلا فما أراه إلى الحق سبيلا، ورده عن جماحِه، وصدَّه عن صلاحه.

### (فأسلمه ذلك إلى مباشرة اليقين بربه).

يعني لمامَلُك العقل على هواه، باشر اليقين بـا الله، حتى لم يختلجه الشك عن محجة اليقين<sup>(١)</sup>، وصعد به إلى درجة المتقين.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): في محمحة اليقين.

(فاستلان مااستوعر منه المترفون، واستأنس إلى مااستوحش منه الماهلون (١)) .

سهل العقل عليه - من معرفة الله - ما استوعر على المترفين، الذين قعدوا عن النهوض في محجة العارفين. واللين مأخوذ من السهولة. والوعر مأخوذ من المرونة (٣)، أي: بان له نهج اليقين فسلكه، وعمى عليه مدرج المترفين فتركه، والترف مأخوذ من ترك العناء في الأشياء وأخذها بالتقليد في الأمور عند الدعاء، فاستأنس إلى ما استوحش منه الجاهلون من القيام والعناء وقلة الإتكال على الأولياء، والمبالاة بالبحث والركون إلى التقليد.

(وصحب الدنيا أيام حياته، وقلبه معلق بالمحل الأعلى، لاتعتريه سآمة ولافتور مِنْ طلب ما أمِلَ من عيش مقيم).

أقام عمره في الدنيا وقلبه في محل الكرامة متعلّق، وإلى منزل السلامة متعلّق، وإلى منزل السلامة منشرّق، وأي محل عال ومنزل ذي بال دل عليه العالم المقيّن (٣) فاستدل عليه الآم الجرّيت (٤)، لم يقطع نشاطه سآمة ولافتور، ولاقطع نياطه (٥) ندامة

<sup>(</sup>١) - في (ص): فاستلان مااستوعر منه الجاهلون.

<sup>(</sup>٢) - الحَزْن: ماغلظ من الأرض. القاموس.

<sup>(</sup>٢) - المقيت - بالضم -: الخافظ. حكاه في لسان العرب ٢٠/٢٠ مادة (مقت).

 <sup>(</sup>٤) - الخريت: المدليل المناهر الذي يهتدي بأخرات المفاوز وهمي طرقها الحفية ومضائقها. تاج العروس.

<sup>(°) -</sup> النياط: الفؤاد، والأنواط: للعالميق. القاموس.

ولاغرور، حتى أخذ في طلب العيش المقيم، ورغب فيما رغب الله فيه من النعيم.

(قد أيقن بالخَلف فَجَادَ بالعَطِيّة).

أي أيقن أن المستقرض منه وَفِيٌّ، وأنه بسَنِي العِوَضِ مليٌّ.

(دَلَّه الله فاستدل منه، وخاطبه ففههم عنه، وأرشده لأبين الجَوَادُ، فقبل منه أحسن الإرشاد).

نعم الدليل الذي لا يجور، والوكيل في جميع الأمور، أوْضَعَ للمستدلين عليه الدلالة، وأفصح للراغبين إليه في المقالة، فأمنوا من الزلل في المداحض (١)، لَمَّاعَلِموا بالسنن والفرائض.

(وخاطبه ففهم عنه) لما قصد به إفهامه، واعتمد بمايدريه أعلامه، لطفاً منه له بالبيان، وعطفاً عليه بآجِل الإحسان، وهو خلقه حياً لينفعه إذا عمل بطاعته رفعه.

(وأرشده لأبين الجَوَادِّ فقبل منه أحسنِ الإرشاد)، بَيَّن له حادة الحق من الشريعة، فتوخَّاها بقبول منه لتلك الذريعة، لم يشرد عن الله شرود البعير، ولا نأى بجانبه عند بجيء النَّذر.

<sup>(</sup>١) ـ المداحض: جمع مدحضة وهي المزلة. القاموس.

# (طيبة نفسه بكلما بذل في جنب الله).

قطع بسلاح الصبر سلطان البخل، فطابت نفسه بنفس البذل في جنب الله في طاعمة في طاعمة في طاعمة في طاعمة وقد قبل: جَنْبُ الله: أمير المؤمنين (١)، وذلك غير خارج من طاعمة رب العالمين.

### (هجم على اليقين).

أي باشر اليقين بعزم المتقين، فسكنت عنه نَفْرَة المستوحشين.

## (وأنس بالتقوى، فَضَمِنت له النجاة).

فإن لم يأنس (٣)، بالتقوى حتى صبر على البلاء وقيده عن شهوات الدنيا، وكان الله تعالى ضامناً له النجاة من سلطان الشهوات.

### (وخرج من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان).

<sup>(</sup>١) ـ ذهب الى هـذا التفسير الإمـام زيـد في تفسير غريب القـرآن ٢٧٤، ورواه فـرات الكـوفي في تفسيره ٣٦٦ عن علي بن الحسين . وذكر الطبرسي في مجمع البيان ١٦٧/٥ عن الإمام الباقر أنه قال: نحر: حنـ الله .

<sup>(</sup>٢) - في (ج): بأن لم يأنس. وفي هامشها: في نسخة: فإن لم يأنس.. الخ، وفي الكلام غموض من حمة المعنى ولعل اللفظ هكذا: فإن من أنس بالتقوى حتى صبر على البلاء وقيده عن شهوات الدنيا كان الله تعالى ضامناً له بالنحاة).. أو فإن أنس بالتقوى حين صبر على البلاء وقيده عن شهوات الدنيا كان الله.. الخ والله أعلم.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: « البلاء للمؤمن كالشكال للدابة والعقال للبعير » (١٠). وليس خروجه من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان، إلا بعلم يطرد به عنه الجهل، وحلم يُسْعِده عليه العقل. والغمرة مأخوذة من الكثرة، والروح مأخوذ من طلب الرائحة.

(فاقام الدنيا مقامها الذي أقامها الله عليه، فاستهان بالعاجلة، وآثر العاقبة، ومهد لطول المنقلب).

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا هَلِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الآخِرَةَ هِي دَارُ القَوْارِ ﴾ [غانر: ٣٩] وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الدنيا سحن المؤمن وجنة الكافر »(٣. عرف أن الدنيا ممره الى خير أو شر، فصبر على سحن نفسه فيها مدة قصيرة، واستهان بما فيها من عاجل لايدوم، لينال في العاقبة أحلا يدوم، مؤثراً لخير العاقبة بعلمه، فصبره على ماينزل من مضض دهره.

(ومهد لطول المنقلب). مهد وطأته مأخوذ من الوطاء. طول المنقلب

<sup>(</sup>١) - لم أقف عليه بهذا اللفظ.

<sup>(</sup>٢) - أخرجه المرشد بما لله في الخميسية ١٦١/٢ و ١٦٣ و ١٦٩، ومسلم ٢٢٧٢/٤، والمترمذي (٢٣٢٤)، وابن ماحة (٤١١٣)، وأحمد ١٩٧/٢، والحاكم ٢٠٤/٣، والطيراني في الكبعد ٢٨٩/٦ عن أبي هريرة.

حيث طاب المقيل، والمنقلب في النعيم والظل الظليل.

ولن يعدم أن يكون في الخلق من قد استبهم عن الفهم، وولج في مضائق الحيرة، أعمى حيران يدعو إلى العمى، ويقول: اعتزل البدع، وفيها اضطجع، ويقول اجتنب الشبهات وفيها وقع).

ولعمرك أن كونه يكون في المكلفين من هو في منزلة البهيمة عند العارفين، لمَّاقَصَّر في طلب العلم، وكفر بجهله صحيح الفهم، ودخل حيث لامخرج به منه إلا بالعقل الرصين، والعلم المبين، أعمى عن الحق وبصره صحيح، حيران في مضيق الجهل ووراءه فسيح، وهو مع ماهو عليه يدعو غيره إليه، ويقول أعتزل البدع، وفيها وقع، لم يعتزل غير ذوي الألباب، ومن عنده علم الكتاب، واضطحع في ظلمات الباطل، ووقع في شبهات المسائل، وهو متبع لأثار أوليه، مقتد بآبائه وذويه، وطئ على آثار من تقدمه من آبائه، وأخذ بسيرة قومه وأوليائه.

(أكثر ماعنده تقليد أسلافه، وائتمار أكابره، والإنسان على ماجرت عليه تربيته، والإلف إلى ماسبق إلى(١) اعتقاده، ضنين بفراق عادته).

أصل التربية مأخوذ من الزيادة من وقت الولادة في هذا الموضع، ولزوم

<sup>(</sup>١) - سقط من (ض): إلى. وفي (هـ): إليه.

العادة، ومن سبق إلى اعتقاد شيء رسخ فيه ولم يخرج عن قلبه وفيه، إلا بحد يستأصله، أو بخل يفصله، مع لطيف الأغذية، وشريف الأدوية، من مراهم الأطباء ومياسم العلماء، إن نظروا بعقول صافية، وأمروا بفصول شافية، بلغت القلوب عن عوائدها، وتقلب الحيوان عن مصائدها (١)، حتى يسمح بالمظنون ويجنح عن الرأي المأفون.

(لم يقسم التفتيش قلبه).

أي لم يشغل قلبه تفتيش الأمور، التي معرفتها سبب كل سرور.

(ولم يختر طرقً (٢) البحث فِكُوهُ).

ولو اختار فكره طرق البحث، لسلم فيها من كل حزن ووعث.

(ولم تميزه المناظرة).

أي لم تفرق بينه وبين غيره.

(ولم (٣) يعتوره الاحتجاج).

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): عن مزيدها.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): لم يختر طلب طرق.

<sup>(</sup>٣) - في (ص): فلم.

## اي لم يتناوله الاحتجاج، ولايروح منه أهل اللجاج.

## (ولم يتنسم روائح اليقين).

مثل ضربه عليه السلام، وعبارة يعرفها من اطلع (١) على فنون الكلام، نيمن أخذ في هذه المحجة (٣)، وبعد في هذه الدرجة.

## (ولانظر في العلل التي معرفتها نهاية الاستبصار).

يريد النظر في خلق الأحسام التي معرفتها على ماهي عليه تدل على ذي الجالال والإكرام، لأن معرفتها على الحقيقة نهاية الاستبصار، والنظر في العلل يولد العلم بالله تعالى لمن فهم وعقل، وهي على ثلاثة أضرب: حسم، وعرض، وجوهر مُتَحَيِّز مشاهد. والجوهر: جزء يتركب منه الجسم، وذلك يوجب التبعيض، وله حظ في المسافة، فلذلك يدخل من قبيل الجسم عنده، ويستغنى بالعبارة (٣) عنه بالجوهر، والعرض غير مشاهد عنده ومتحيز، ولايتحزاً ولا له حظ من المسافة، بل له حكم في الوجود.

\_\_\_\_

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): أطل.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): الحجة.

<sup>(</sup>٣) - في (ج): عن العبارة.

والعلة في تسمية الجسم حسماً من اللغة، هو تجسمه وتشخصه وبيانه.

والعلة في تسمية الجوهر جوهـراً، هـو [كونـه] في اللغـة أصـل الشـيء، وشـخصه.

والعلة في تسمية العرض عرضاً في اللغة هو اعتراضه في الأوهام، وخروجه عن حدود الجواهر والأحسام، لأن كل اصطلاح حرى ممن يتكلم بلغة مخصوصة، وكان أقرب إلى الموضوع في تلك اللغة، فهو أولى، وماقالته شيوخ المعتزلة في الأسماء الشرعية فتشبيهها باللغة، والحجة عليهم في الجوهر من حيث قالوا بأجمعهم ووافقوا معتزلة الزيدية أن (۱) الجوهر مدرك بحاسة العين، ولم يصح عليه اللمس، هذا قولهم، فهذه العلل لابد للمكلف من معرفتها على جملة أو تفصيل، وإلا لم يكن من الناظرين.

## (مُتَوَسَّد غَمْرَة الاختلاف وحَيْرة الفرقة).

وتوسد الاختلاف هو مثل ضربه عليه السلام فيمن توسد وسادة لينام عليها، كذلك هذا نام على الاختلاف، وهو يظن أنه مع أهل الاتفاق والائتلاف، نفد عمره، وحار في مذهب الفرقة دهره.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): في أن.

## (غفل عن تمييز الأمور).

أي لَهَى عن معرفة الأجسام والأعراض، وسهى سهو أهل العلل والأمراض، وقد يقال لمن هذه حاله: عقل عقل ولا لب له ولاعقل على المجاز لاعلى الحقيقة؛ لأنه لو كان كذلك نسب إلى طريقة البُلْه ونسب مافيه إلى الله الوله(١٠).

### (فهو عقيم القلب عن لقاح الهدى).

شبهه بالعقيم الذي لايولد، ولايلقح أحداً فلايولد (" ولداً لفساد طبيعته، أو لاعتقاد شريعته، وإن كان الله عز وجل من ذلك بريقاً، وكان بنا براً حفياً، لماتفضل به علينا من المصالح، وأنزل إلينا من المنادح (")، مما ينسب إليه من العقوب، ويومئ لديه من فساد القلوب، وهو مأخوذ من لقاح النخلة ولقاح الفحل، ولقاح الهدى هو ماقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: « إن القلوب تلقح بعضها بعضاً الحكمة، فجالسوا أهل الحكمة » (4).

<sup>(</sup>١) - العبارة كذا في جميع النسخ.

<sup>(</sup>٢) - في (هـ، ض): ولايولد.

<sup>(</sup>٣) - المنادح: العطايا.

<sup>(1) -</sup> لم أمن عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.

(ظمآن إلى مرشد يحسن تبصرته (۱) ، ويريه الحق من وجوهه ، وأنه ليس على يقين (۱) كما اعتقد ، والظن مُسْتَوْل على قلبه ، والشبهة مشتملة على لُبُه ، قد سرى فيه داؤه ، واشتبه عليه دواؤه (۱۱) ، متودد في حيرته ، متزود من غمرة نتاج إرادته ، كثير الاحتياط ، قليل النشاط ، اعتقد مذهباً عن أهل التقليد والظن ، قد وقف بين الصدق والتقليد ، استولى على عقيدته ولم يوقن بصدق تجربته ، فالشبهة ترد عليه بالظنون ، وتَفِد إليه بمالايكون ، حتى سرت فيه أدواء الجهالات ، وسنمت عنه أطباء المقالات ، فتردى (۱) في ظلام الحيرة وانيا ، وتزود من غمرة نتاج إرادته فانيا ، لايبلغ منزلا ولايقع (۱) موئلا ، جرى بالاختلاط من لم يكن إلى النظر كثير النشاط [فالحيرة غمرته ، نتاج إرادته الاختلاط] (۱) ، ولكل أمر سبب ، والعلل كثيرة ، والأسباب متفاوتة ، مجتمعة ومفرقة ، لايميزها إلا من وطيء أوائل الأمور التي يهجم بها على معرفتها).

إشارة منه عليه السلام إلى سبب مبين، وعلة من جميع العلل تبين، والأسباب متفاوتة ومجتمعة ومفترقة، وذلك السبب هو يقع للحيوان، وتلك

<sup>(</sup>١) \_ في (هـ، ض): يبصر به، وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) - في (ص): على اليقين.

<sup>(</sup>٣) \_ سقط من (هـ، ض): واشتبه عليه دواؤه.

<sup>(؛)</sup> ـ في (هـ، ض): فتردد.

<sup>(</sup>د) - في (هـ، ض): ولايفزع.

<sup>(</sup>٦) \_ سقط من (هـ، ض): مايين المعكوفين.

العلة عائدة عليه في كل زمان، عللها الرحمن وسببها لهدى (١) الإنسان، وإن تفاوتت الأسباب في الحجماع والافتراق، واختلفت العلل في الخلق والأرزاق، فليس يميزها إلا من وطئ (٢) أوائل الأمور.

(التي يهجم بها على معرفتها) أي: إن لهذه الأشياء أصولا لاتُعْرَف بالحَدْس (٣)، ولاتكشف إلا بالمعرفة عن اللبس، وليس يفوز بتلك المعرفة إلا من كان على هذه الصفة.

(ولكل شيء منها حَدٌّ متى تُعُدي أسلم متعديه إلى الهلكة، الأنه جاز الحدود المضروبة له).

ومن عرف الحد (<sup>4)</sup> لم يجهل المحدود ووقف على تلك الأعلام، وقوف الخائف من الاقتحام، في لجج المهالك العظام، فلم يكن متعدياً لحد مضروب، ولامتردياً في ظلمات الغيوب.

(فواجب على كل بالغ عاقل أن ينظر في نجاته).

وهذا يؤكد ماقاله عليه السلام في أول الكتاب: (يجب على البالغ

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): لهذا.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): إلا رحل وطي.

<sup>(</sup>٣) - الحدس: التفكر والتأمل.

<sup>(؛) -</sup> في (هـ، ض): الحدود.

المدرك)، وقد ذكرنا الواجب وشرحناه شرحاً مستقصى هنالك، فلا وجه لإعادته هاهنا، وكذلك تقسيم النظر وتحذير من لم ينظر من الخطر، لأنه يؤديه إلى السلامة، ويسلكه في سبيل الاستقامة.

ولفظة النظر مشتركة يراد بها هاهنا التفكر، ويحتمل أن يكون التأمل والبحث، وهو من فعل الناظر، لأنه يمكنه أن يختار ضده، لأنه قادر على ذلك، ولا يجوز أن يضطره الله تعالى إلى النظر (١)، بل يجوز منه تعالى تنبيهه عليه، لأنه لو لم ينبهه عليه كان إغراءً له، وتكليفاً لما لا يطاق، وتلك طريق نجاته، وسبب سلامته من عذابه.

(ولن ينتفع ناظر بنظره إلا بسلامة قلبه من الزيم وطهارته من الحوى، وبراءته من أُلف العادة التي عليها جرى، والقصد بإرادته ونيته إلى العدل والنَّصَفَة).

لن ينتفع متفكر بتفكره حتى يكون سليماً من الزينغ، وهو الميل عن الحق إلى الباطل، ومتطهراً من درن الهوى القائد له إلى حب هذه الدنيا، التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حب الدنيا رأس كل خطيئة »(٣).

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): أن يضطره إليه تعالى.

 <sup>(</sup>۲) - أور ده المنذري في الترغيب والترهيب ٢٥٧/٣ عن حذيفة ضمن حديث، ثم قال: ذكره رزبن
 و لم أره في شيء من أصوله، وهو بلفظه في النوافخ العطرة (٦١٨).

وسنبين بعد الفراغ من شرح هذا الكتاب شروطاً تتعلق به من جهة اخبار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، ونختم الكتاب بها. ولايقول أحد هي خارجة من شرح هذا الكتاب، بل هي فيه وشرح لشروط الهادي عليه السلام المحلة لمعاينة.

(وبراءته من ألف العادة التي عليها حرى) يكون القلب مبرأ من كل عــادة له تقدمت من طريق الجهل، التي كان عليها، والغفلة التي آل إليها.

(والقصد بإرادته ونيته إلى العدل والنصفة)، القصد هو اعتماده بإرادته ونيته، وهذه ثلاث كلمات بمعنى واحد، وإن كانت العبارة فارقة بينها على مقتضى اللغة إلى العدل في لفظه ولحظه وحركته وعونه لينتظمه ذلك، والنصفة في كل ما يتعلق به في نفسه وغيره.

(وإعطائه كل أمر من الأمور بقسطه، والحكم عليه بقدره).

أي يعطي كل شيء من ذلك حقه مـن نفسـه، ويحكـم علـى ذلـك الأمـر بقدره، ولايكون جائراً في الحكم ولاسائراً في الظلم.

(وأخذ نفسه بالوظائف المؤدية له إلى النجاة).

أي يمرن نفسه على فعل الطاعة المؤدية له إلى النجاة من العذاب.

(وحراسة قلبه من الأمور المُسْلِمة له إلى الضلال).

وتلك الأمور هي: الجهل، والهوى، وإصغاء القلب إلى شهوات الدنيا، فمن حَرَسَ نَفْسَه منها نجا؛ لأنها تُسْلِمه إلى الضلال.

(والحائلة بينه وبين حُسْنِ الاصطفاء، وإصابة (١) الصواب، وترك التقليد).

وهذا على مجاز الكلام، وإن كانت لاتعقل شيئاً، بل أنه إذا اختار هذه الأشياء وفعلها بالقصد والنية والميل إليها بالكلية، قيل ذلك مجاز لاحقيقة، لأنه لايكون مصطفى حتى يصفو، ويكون مصيباً بنيته ومنبياً على حماع جهله، ويترك التقليد، ويعتمد على النظر والتقييد، قال بعض أهل النحلة فيما يتسمى بالتصوف، وكان ممن يظهر التّقتشف، وروي أنه الصاحب إسماعيل بن عباد (٣):

ولست أنحل هذا الإسم غير فتى صفى فَصُوفي حتى لُقّب الصوفي

<sup>(</sup>١) - في (ص): واختيار الصواب.

<sup>(</sup>٢) - إسماعيل بن عباد بن العباس أبو القاسم الطالقاني المعروف بالصاحب ابن عباد، أحد العلماء الأدباء المشاهير، ولد سنة (٣٢٦ هـ) في الطالقان من أعمال قزوين، واستوزره مؤيد الدولة ابسن بويه، وكان من نوادر الدهر علماً وفضلا، وحودة تدبير، له تصانيف حليلة، وكان يجل السيد الإمام أبي طالب (المولف) وأخيه المويد بالله ويقصدهما بالمسألة ويقربهما في المحالسة، توفي رحمه الله بالري سنة (٣٨٥ هـ)، ونقل إلى أصفهان ودفن بها. انظر: معجم الأدباء ٢٧٣/٢، الأعلام ١٦/١.

(ويكون طالباً لقيام الحجة).

أي أن يكون نـاظراً، أي منتظر الإمام، حتى يقوم في الأمر بـالمعروف والنهى عن المنكر.

(لازماً لمنازل القرآن، متمسكاً به، مؤثراً له على ماسواه ملتمساً للهدى فيه (١)).

معناه أن يكون الإمام مؤثراً له على ماسواه من الأنام (٣.

(فلن يعدم الهدى مَنْ قَصَدَه (٣)).

أي لن يعدم الهدى من قصد الإمام اللازم لمنازل القرآن، لأنه لـ ترجمان، نمن سأله نجا، ومن اتبعه اهتدى.

(لأن الله جل ذكره ضمن لمن اتبع هداه الا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة).

<sup>(</sup>١) - سقط من (هـ، ض): ملتمساً للهدى فيه.

<sup>(</sup>٢) - في (ج): معناه أن يكون الإمام لازماً لمنازل القرآن، متمسكاً بعصمة الإمام على ماسواه من الأنام.

<sup>(</sup>٣) - في (ج): من قصد قصدُه. والمثبت من نسخة المن ضمن مجموع كتب الهادي.

نِعْم الضَّمِين الله لمن اتبع هـداه، الا يضل عـن طريقـة الأبـرار، ولايـزل فيشقى في الآخرة مع أهل النار.

(وبمشل هذه الشروط يستبان البرهان، ويُسْتَشَف الفامض من الصواب، وتستبان دقائق العلوم).

وشرح الشروط نختم الكتاب بذكرها، والشروط هي علامة مؤثرة لها حكم شرعي عقلي، لايخرج عنها من شرطت عليه، ولها مَسَاغ في اللغة مأخوذ من شرط الحجام.

(يستبان البرهان) أي يُعْرَف الحق بها وعليها.

(ويستشف الغامض من الصواب)، أي يُلْحَظ بالاجتهاد، وهو مأخوذ من الشَّف، وهو الثوب الرقيق الذي بعد على الغير مبلغه من الصواب الذي أصبت به الحق.

(ويستخرج (١) دقايق العلوم) أي يطلع على مادق من العلوم العقلية والشرعية.

(ويهجم على مباشرة اليقين بربه).

أي يطل على مايوقن به على حقيقة الربوبية.

<sup>(</sup>١) - في (هـ، ض): ويستثير. وتقدم في المتن: تستبان.

(فيهتك الشكوك عن قلبه).

بعلم الحق يقطع بذلك أسباب الشك عن قلبه.

(ويؤيد بنيته).

أي يعان على ذلك بخاطر في نيته ينبهه من سِنَةِ غفلته.

(ويصعد في درجات اليقين بربه).

رقا في الملكوت، لما صفى عقله نظر في قدرة الحي الذي لايموت، فاعترف بالعبودية، لما انكشف له حقائق الربوبية بصعوده في درجات اليقين إلى عليين.

(أولئك أهل العقول الراجحة والفِطَن الصحيحة، والأراء السليمة). هم الذين عقلوا عن أمر الله ونهيه، فرجحت عقولهم، وصحت فطنتهم، من مرض الجهل، وسلمت آراءهم من الفساد والحيل.

(أولنك بقية الله في خلقه، وأحباؤه من عباده، وخلصاؤه من بريتـه، أوتاد أرضه، ومعادن دينه).

أي أبقى الله ذكرهم في خلق أحياء وأمواتاً، كما قال أمير المؤمنين: «العلماء باقون مابقى الدهر، أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة ».

(وأحباؤه من عباده)، هذه الصفة لاتليق با لله تعالى في الحــب والبغـض إلا عنى سبيل المحاز، وإن كان قد ورد به السمع، فلامساغ له في العقل.

(و خلصاؤه من بريته) لم يستخلصهم حتى خلصوا، ولم يَسْتَصَّفِهِمَّ حتى صفوا، خلصوا من الذنوب، وصفوا من كدر العيوب، فنالوا بهذه الصفة من الله تعالى القرب والمعرفة، ونيل الكرامة والزلفة.

(من بريته) من برأه الله وذرأه اسم لذلك سماه، وبينه لنا ففهمنا معناه.

(وأوتاد أرضه) أحدهم شبيه بالوتد من الجبال التي تشد الأرض من النوال، فهم للخلق أوتاد، ولهم أعماد، لايزولون ماوحدوا، ولايخلون مافقدوا. (ومعادن دينه) أحسن من معادن الجواهر، وأزين من كل رائق للعيون فاخر، معادن الدين، وسَدَنة علم رب العالمين، وسلالة النبيئين، وأئمة المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين.

انتهينا إلى شرح الشروط التي تقتضيها الجملة التي أوردها عليه السلام في ذكر مايكون عليها من المؤمنين ذوي الاستنباط لغامض العلم بالعقل الرصين، والاحتياط لنحاة المؤمنين، ومن يكون حجة في زمانه على الأمة بعد النبيئين والأئمة، من يلجأ إليه في الفتوى ويلجأ إليه في الدين والدنيا.

وكان أبو العباس أحمد بن إبراهيم الحسني (١) رحمه الله تعالى يذهب إلى

<sup>(</sup>١) ـ السيد الإمام الحافظ شيخ الأثمة أحمد بن إبراهيم الحسني المعروف بـأبي العبـاس، قيـل: لم يبـق شيء من فنون العلم إلا طار في أرحائه، وهو تلميذ الإمــام النــاصر الأطــروش، وشــيخ الإمــامين

إذ الفتوى لاتحل إلا لمن قد عرف طرف أ من الأصول والفروع، وعرف المائل التي اختلف فيها الأئمة والفقهاء من العامة، وعَرَف مسائل الاجتهاد، ويكون عالماً بجملة من اللغة العربية وحقائقها، ومجازها، والأسماء اللغوية، والشرعية، والعرفية، وماالذي يجوز أن يراد بالعبارة الواحدة، وماالذي لايجوز أن يراد، ويعرف هل يجوز أن يكون في القرآن بهاز، ومتى يحمل الخطاب من الله على الجاز، ومتى يحمل على الحقيقة والمحاز معاً، ومتى يدخل التعارض في الكلامين، وكذلك في الاجتهادين، وما يتصل بهذا الجنس من طرف من علم النحو والإعراب، ومافي الفقه م. الخاص والعام، وماحقيقتها، ويعرف مقتضى العموم، ويعرف ماالذي يقتضي ظاهر الأمر والنهي، وإذا تعارض الظاهران وكانــا يفيــدان حكمــاً شرعباً كيف يكون الحكم فيهما؟ ومايتصل بهذا الباب من أصول الدين، حتى يعلم مايجوز على الله ومالايجوز، ولايحمل ظاهر القرآن على خلاف مادلت عليه العقول، فإن هذا قد ضل فيه كثير من الأمم، وزَّلْت عنده أقدام من جهله وظلم، ولم نقل ذلك ولم نشرط هذا الشرط من أولئك، والاشدد بهذا التشديد إلا نهياً للأمة من التقليد، وزجراً لمن يفتي بالتوهم من الكتب فِ شُواذ المسائل (١)، وحظراً على غير من يعلم غير طائل، فليتق الله تعالى

الجليلين أبي طالب والمؤيد با الله، توفي سنة (٣٥٣ هـ). انظر: طبقـات الزيديـة \_ خ \_، مطلـع البدور - خ -، أعيان الشيعة ٢١ رقم (٣٤). (١) - في (ض): في سواد البياض.

من سَمَحَ (١) في هذه الطريقة، وأفتى في العلم على غير حقيقة.

وأما قوله عليه السلام (٣): (فأما أحكامهم فماكان جميعاً منها حقاً فإنه يقر وماكان باطلا ينقض) يعني أحكام أهل البغي إذا صارت في يد من حكم لهم بها، وظهر الإمام عليهم فاستولى على بلادهم، فإذا رفع إليه حكمهم فعل ذلك، فإما أن يولي قضاة المخالفين، ويجعل أحكام الشريعة إلى غير أهل الدين، فهذا مالايحل له أن يفعله في المسلمين، لأن هذا يكون تشريفاً لهم وإلزاماً، ورفعاً لمنزلتهم وإعظاماً، وعليه أن يعزلهم عن القضاء، ويهينهم على قدر مايرى، ليكون ذلك أقرب إلى الولاء والبراء، حتى يسلس له في قياده، ويعرف منه الرجوع عن فساد اعتقاده.

ولقد علمنا في زماننا ورأينا ونقل عن غير واحد إلينا من هؤلاء الشافعية والحنفية من التنقير في الفروع والإمعان في الاستدلالات فيها والتضليل لبعضهم بعضاً، والتشديد في ذلك، مع إجماعهم أن بعضهم لايرى الصلاة خلف من عُلِم منه خلافاً في ذلك، مع إجماعهم أن الفروع أهون مأخذاً وأبعد من المآثم، والأصول هي تقتضي التشديد، فقالوا فيمن اشترى عشرين بيضة ووجدوا فيها بيضة مذرة قولا بسيطاً ٣٠. وقالوا فيمن اشترى شاة

<sup>(</sup>۱) ـ سمح . تمعنى ذهب ومضى.

<sup>(</sup>٧) ـ لم أعرف من هو القاتل، ولعله يعني الإمام الهادي ويكون هذا القول مشهور عنه في بعض كبه.

<sup>(</sup>٣) - يعني مبسوطاً في بطون الكتب.

فوجدها مصراة، فأوردوا فيها من المسائل ماملاً الأوراق، وتجاوز الإسهاب والإغراق، فإذا جاءوا إلى مسائل الأصول وذكروا أدلتها وبيان مانبه الله على عظمته ووحدانيته، وعلى البعث والنشور، وعلى صدق النبيئين والمرسلين، وعلى إثبات معجزاتهم وآياتهم، وجدتهم خرساً لاينطقون إلا همساً.

ولو سألت عراقياً فقلت: لم قال أصحاب أبي حنيفة في رجل صلى الظهر لمساً كذا وكذا، وكيف يكون الظهر خمساً والظهر في الشريعة أربع ركعات لاخمس؟ فقال: فقرر وأورد فحرَّر، وثبت فيه الحمية والأبية والعصبية.

وكذلك إن سألت الشافعية لم قال المزني في أول كتابه: «هذا سا اختصرت من علم الشافعي». والعلم هو الذي في القلب، وكيف يختصر مافي القلب؟ ولم قال بعد ذلك ـ مع إعلانه نهيه عن تقليده وتقليد غيره ـ: وقد حوز الشافعي تقليد الصحابة في رسالته القديمة، وقال: إذا اختلفوا أخذ بقول الأئمة فيهم، أو بقول أعلمهم. ورجحه على القياس، وقال في موضع: قلدته تقليداً لعثمان.

وكيف يرضى بهذا عاقل يريد الله واليوم الآخر وإنما يرضى بهذا من يسوق به عند العوام، ويبتغي به جاهاً عند الطغام، ولقد ذم الله تعالى من لم يقم بالحجة والجدال، وغفل غُفول ربات الحجال ﴿ أَوَ مَسَنْ يُنشَا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِيْنِ ﴾ [الزعرف: ١٨] .

وقال عز من قاتل: ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةُ إِلَّا مَنْ كَـانَ هُـوْداً أَوْ نَصَارَى

تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ﴾ [البقرة: ١١١] ونظايرها من القرآن كثير.

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « العلماء ورثـة الأنبياء، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولادرهماً وإنما ورثوا العلم فمن أحـــذ منـه فقــد أحــذ بحظ وافر » (١).

وقد بعث الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليعلم الناس الخير فقال سبحانه: ﴿ هُو اللَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُورَكِّيهِمْ وَيُورَكِّيهِمْ وَيُورَكِّيهِمْ وَيُورَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ [الجمعة: ٢] .

فمن كان عالمًا وعلم ماعنده فهو خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولهذا روي عن المسيح أنه قال: « من عَلِمَ وعَمِلَ وعَلَم دُعِي عظيماً في ملكوت السموات ».

ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « ثلاثة لايستخف بحقهم إلا منافق بَيِّن النفاق: الإمام المقسط، وذو الشيبة في الإسلام، ومُعَلِّمُ

<sup>(</sup>۱) \_ هذا حزء من حديث أخرجه ابن حبان ۲۸۹/۱ (۸۸)، وأبو داود (۳٦٤١)، وابن ماحة (۲۲۳)، والطحاري في مشكل الآثار ٤٢٩/١ عن أبي الدرداء. وقال ابن حجر في التلخيص ٣٦٤/١ : حديث العلماء ورثة الأنبياء. أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث أبي الدرداء، وضعفه الدارقطني في العلل، وهو مضطرب الإسناد قاله المنذري، وقد ذكره البخاري في صحيحه بغير إسناد.

الحير » (١).

وإذا علم العاقل أن شيئاً يدنيه من الواجبات وتَرْك المعاصي وغلب على ظنه، ويكون قلبه عند ذلك أدنى إلى ماذكرناه وأقرب، تمكن من فعله وجب عليه، كمقامه وخروجه إلى محله، كان أقرب إلى فعل الواجبات، وترك المعاصي، وأمكنه إليها، وجب عليه كذلك، وصار فرضاً لازماً، لأن ماقرب من واجب أوترك قبيح فهو واجب، وكذلك الصناعات أو معاشرة القرباء والأصفياء.

وروي عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « من تعلم العلم ليباهي به ويماري به السفهاء، ويماري به في المحالس لم يَرِح رائحة الجنة » (٣).

وفي بعض الأخبار: « يؤمر بالعالم الفاسق إلى النار قبل عبدة الأوثان » (٣. وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « لايد حل الجنة من في قلبه من الكبر وزن حبة من خردل »(٤).

<sup>(</sup>۱) - أخرجه المرشد با لله في الخميسية ۲٤٠/۲، والطبراني في الكبير ۲۳۸/۸، والخطيب في تـاريخ بغداد ۲۷/۸ عن أبي أمامة.

<sup>(</sup>٢) - الحديث روي بصيغ مختلفة وطرق متعددة انظره في موسوعة أطراف الحديث ١٩٦/٨ \_ . ١٩٧

<sup>(</sup>٢) - لم أمّف عليه بهذا اللفظ.

<sup>(</sup>١) - أخرج خوه مسلم (٩١/١٤٧)، و(٨٤١)، وابن ماحة (١٧٣)، وأحمد ٢١٢١، وأبــو داود (٤٠٩١)، والترمذي (١٩٩٨)، وابن حبان (٢٣٤) عــن عبــدا لله بـن مسـعود بلفــظ: لايدخــل

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إذا كان يوم القيامة فأول من يُدعَى برَجُلٍ جمع القرآن، فيقول الله له: عبدي ألم أعلمك ماأنزلت على رسولي؟ فيقول: بلى يارب. فيقول: ماذا عملت فيما علمت؟ فيقول: يارب كنت أقوم الليل وأصوم النهار. فيقول الله تعالى: كذبت بل أردت أن يقال: فلان قارىء، وقد قيل. إذهب فليس لك اليوم عندنا شيء. ثم يدعى بصاحب المال فيقول الله عز وجل: عبدي ألم أنعم عليك، ألم أفضل عليك، ألم أوسع عليك؟ فيقول: بلى يارب. فيقول: فماعملت فيما آتيتك؟ فيقول: يارب كنت أصل الرحم والصديق وأفضل. فيقول الله تعالى: كذبت، بل أردت أن يُقال: إن فلاناً جواد، فقد قيل. إذهب فليس لك عندنا شيء. ويؤتى بالمقتول فيقول الله تعالى: عبدي فيما قتلت؟ فيقول: يارب فيك وفي سبيلك. فيقول: كذبت بل أردت أن يقال فلان حريء، علي الرب فيك وفي سبيلك. فيقول: كذبت بل أردت أن يقال فلان حريء،

قال أبو هريرة: ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على ركبتيه فقال: يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تعالى تسعر بهم النار.

والعالم من أهل البيت عليهم السلام مع ظهور ورعه وفقهه أولى من نقلت عنه الأخبار، ولايبعد ذلك من علماء شيعتهم على هذا الشرط، لأن

الجنة أحد في قلبه مثقال حبة خردل من كبر.

مأخذ الشريعة منهم أولى، لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « إني نارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بين، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض »(١).

وروى أيضاً في الخبر الظاهر أنه قال صلى الله عليه وآله وسلم: « مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى » (٣.

وقال في أمير المؤمنين عليه السلام خاصة: « من أحب أن يتمسك بقضيب الياقوت الأحمر الذي غرسه الله تعالى في جنات عدن فليتمسك

<sup>(</sup>١) - تقدم تخريج هذالحديث.

<sup>(</sup>۱) \_ أخرجه الإمام الهادي في الأحكام ٥٥٥/٢ بلاغاً، وأخرجه الإمام أبو طالب (المؤلف) في الأمالي ٥٠١، والإمام المرشد با لله في الأمالي الخميسية ١٥١/١ و٥٦، وابن المفازلي الشافعي في المناقب ١٣٣، والحموثي في فرائد السمطين ٢٤٦/٢ رقم (٥١٩)، والطبراني في الكبير ٥٠٤ رقم (٢٦٣٦)، والحاكم في المستدرك ١٥١/٣ و٣٤٣/٢ عن أبي ذر الغفاري، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٠٦/٤، والطبراني في الكبير ٣٤/١٢ (١٢٣٨٨)، وابسن المغازلي الشافعي في المناقب ١٣٢، والطبري في ذخائر العقبى ٢٠، وقال: أخرجه الملاء. عن ابن عباس. وأخرجه الإمام المرشد با لله في الأمالي الخميسية ٤/١٥١، والطبراني في الصغير ٨٥/٢ (٨٥٢) عن أبى سعيد الخدري.

وأخرجه الإمام علي بن موسى الرضا في الصحيفة المطبوعة مــع المجمـوع ٤٦٤، والطـبري في ذخــائر العقبى ٢٠ عن علي، وقال: أخرجه ابن السر ي.

وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٩١/١٢ عن أنس بن مالك.

وأخرجه ابن المغازلي الشافعي في المناقب ٣٣٣ عن سلمة بن الأكوع، بألفاظ مختلفة.

جب على » (١) عليه السلام.

ومثل ذلك كثير يطول شرحه، قد رواه المخالف والموافق.

وروي عن حابر الأنصاري أنه سئل عن علمي عليه السلام فقال: ذلك خير البشر.

وأما الحسن والحسين فهما أبناء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت الصحابة يدعوهما بذلك.

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «كل بني بنت ينتمون إلى أبيهم غير ابني فاطمة فأنا أبوهما وعصبتهما » (٣).

وقال فيهما: « الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما » (٣) وهذا يقتضي أنهما سيدا المتقين والعابدين والزاهدين والعالمين، لأن أهل الجنة من المكلفين هذه صفاتهم، وروى أيضاً: « الحسن والحسين

<sup>(</sup>١) \_ أورده ابن الجوزي في الموضوعات ٣٨٧/١ من طريق الدارقطني عن الحسن بن علي بن زكريا عن الحسن بن علي بن راشد عن شريك عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبسي الطفيل عن زيد بن أرقم.

<sup>(</sup>١) ـ أخرجه الحاكم ١٦٤/٣ عن حابر بلفظ: لكل بني أم عصبة ينتمون إليهم إلا ابني فاطمة فأنا واليهما وعصتهما. وصححه، وأخرج نحوه الخطيب ٢٨٥/١١ عن فاطمة، والطبري في ذخــائر العقبي ٢١١ عن عمر.

<sup>(</sup>٣) ـ رواه الإمام الهادي في كتاب العـدل والتوحيـد ٦٩ (رسـائل العـدل والتوحيـد) مرسـلاً، وابن عساكر في ترجمة الإمام الحسن ٧٨، والحاكم ١٦٧/٣ وغيرهم عن ابن عمر.

إمامان قاما أو قعدا »(¹).

وروي أيضاً عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « من أحبهما في الجنة ومن أبغضهما في النار »(٣).

وروي عن أبي هريرة أيضاً قال: نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال: « أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم »(٣).

هذا آخر ماانتهينا إليه في هذا الفصل الذي شرطناه من الأخبار، وملنا إلى الاختصار لأنها عند أهل الأحاديث كثيرة، وفي كتب العلم جمة غفيرة، ولايسعها كثير الأوراق، ولا هذا موضع المُتَّ بها والإغراق، لأمر في كتابنا هذا أشرنا إليه، ولعذر من استيفائها في فضلهم وقفنا لديه، وإلى الله سبحانه نرغب في الثواب إنه كريم وهاب.

اللهم إليك تقربت بشرح الكلام، رجاء لما يحصل لي منك عليه من الثواب والإنعام، وصرفت همتي فيه عن أيادي الأنام، واعتمدتك ليوم فقري ياذا

<sup>(</sup>١) ـ هذا الحديث متداول مشهور عند أصحابنا، و لم أقف له على سند.

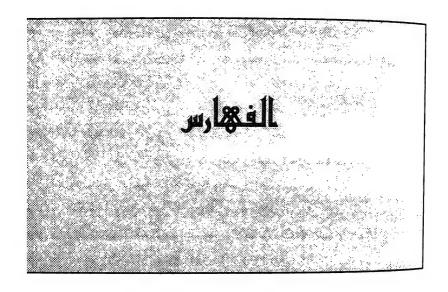
<sup>(</sup>٢) - أخرج نحوه الحاكم في المستدرك ١٦٦/٣ عن سلمان وله شــواهد كثـيرة. انظـر عنهـا فضـائل الخمسة ٢٤٩/٣ ومابعدها.

<sup>(</sup>٣) - أخرجه أحمد والطبراني كما في مجمع الزوائد ١٩٦/٩، والحاكم ١٤٩/٣ عن أبي هريرة. قال المقبلي في الأبحاث المسددة ٢٤٢: وفي معناه عدة أحاديث بعضها يعمهم وبعضها يخس الحسن والحسين فمحموعها يفيد التواتر المعنوي، وشواهدها لاتحصى، فمن كان قلبه قابلا فهو من أوضع الواضحات في كل كتاب ومن ينبو قلبه فلامعنى لمعاناته بالتطويل. انتهى بتصرف.

الجلال والإكرام، فاغفر لي جميع الأثام، وتقبل مني ما أردت به وجهك في هذا المقام، وماعملت فيه من خطأ أو زلل أو خالطني مالايرضيك مني فيه عند العمل، فتغمده بعفوك، والطف لي بالعون على أداء شكرك، والانتباه في أوقات الغفلة لذكرك، وصل على نبيك الأمين وأهله الطيبين الأحيار وسلم تسليماً.

تم وكمل وانتهى شرح البالغ المدرك بعون الله ولطفه وتوفيقه وإعانته فله الحمد كثيراً بكرة وأصيلا حمداً دائماً سرمداً لا يحصى وله الشكر على ذلك والفضل على ماهنالك وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى عترته الطاهرين السابقين والمقتصدين والحمد لله رب العالمين.

#### \*\*\*\*



## فهرس الآيات مرتبا على حروف المعجم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيٌّءٌ عَظِيْمٌ ﴾ الآية [الحج: ١]
﴿ أَلاَ لَهُ الدِّينُ الْحَالِصُ ﴾ [الزمر: ٣]
﴿ أَوَ لَمْ يَكُنِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الكِتَابَ يُتلَّى عَلَيْهِمْ ﴾ [العنكبوت: ٥١]
﴿ أُو لَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَّيْنَاهَا ﴾ [ق: ٦]
﴿ أَوَ مَنْ يُنشَّأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْحِصَامِ غَيْرٌ مُبِيْنِ ﴾ [الزحرف: ١٨]
﴿إِنَّ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ يُؤثِّنُ ﴾ [المدثر: ٢٤]
﴿ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دَارُ القَرَارِ﴾ [غافر: ٣٩]
﴿ حُدِ العَمْوَ وَأَمْرُ بِالعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الجَاهِلِيْنَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]
﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا المَاءَ اهْنَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ ﴾ [الحج: ٥]
﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُواْ لِي وَلاَتَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٢]
﴿ قُلِ انْظُرُواْ مَاذَا فِيْ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ [يونس: ١٠١]
﴿ قُلُ لَيْنِ احْتَمَعَتُ الْإِنْسُ وَالِحِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُواْ ﴾ [الإسراء: ٨٨]
﴿ قُلُ مَنَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَالآخِرَةُ حَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلاَيْظُلْمُوْنَ فَتِيْلاً﴾ [النساء: ٤٩] ٢٤
﴿ قُلْ هَلْ أَنْبُكُمْ بِالأَحْسَرِيْنَ أَعْمَالاً الَّذِيْنَ ضَلَّ ﴾ [الكهف: ١٠٤]
﴿كَانُوا لاَيَّنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِسْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [المائدة: ٧٩]٨٥
﴿ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيَنِهِم ﴾ [يس: ٦٦]
﴿مَا هِيَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا﴾ الآية [الجاثية: ٢٤]
﴿هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ. ﴾ [الجمعة: ٢]
﴿ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّ حَتْ ﴾ [التكوير: ٧]

﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ حَمِيْعًا وَلاتَفْرُقُوا ﴾ [آل عمران: ١٠٣]
﴿وَنَفَاوَنُوا عَلَى البِّرِّ وَالتَّقْوَى وَلاَتَعَاوَنُوا عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢] ٨٥
﴿وَسِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُواْ إِلَى حَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ [الزمر: ٧٠ - ٧١]
﴿ وَقَالُواْ لَنْ يَدْخُلَ الْحَنَّةَ إِلاَّ مَنْ كَانَ هُوْدًا أَوْ نَصَارَى كَ [البقرة: ١١١]
﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَنْ لاَتَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٢٣]
﴿وَقَضَيُّنَا إِلَى نَنِي إِسْرَائِيْلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِئُنَّ فِي الأَرْضِ ﴾ [الإسراء: ٤]
﴿ وَلَنْكُنْ مَنْكُمْ أُمَّةً ۚ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْـمَعْرُوفْتِ. ۖ ﴾ [آل عمران: ١٠٤] ٨٥
﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ۚ وَيَتَعَدَّ خُدُودُهُ يُدْخِلُهُ نَاراً خَالِداً فِيْهَا﴾ [النساء: ١٤]
﴿وَيَوْمَ القِيَامَةِ تَرَى الَّذِيْنَ كَذَبُوا عَلَى الله وُجُوهُهُمْ﴾ [الزمر: ٦٠] ١٠١، ١٠٦
﴿ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيْعاً ﴾ [النساء: ٦٣]
﴿ وَإِنَّا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمْ ﴾ [النساء: ١]
﴿ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١]
﴿ يُوسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴾ [الناس: ٥]

### فهرس الأحاديث مرتبا على حروف المعجم

	أبي أقرؤكم
Λξ	أصحابي كالنجوم
۸٦	أعرفكم بالحلال والحرام معاذ بن حبل
101	أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم
٧٩	أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانبي بعدي
99	إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاضربوا عنقه
١٤٨	إذا كان يوم القيامة فأول من يُدعَى بِرَحُلٍ جمع القرآن
١٠١	إضمنوا لي ستاً أضمن لكم الجنة: لاتظلموا عند قسمة مواريثكم
۰۳	إن الرحل يكون من أهل الصلاة والصوم والزكاة والحج، ومايجزى
١٣٣	إن القلوب تلقح بعضها بعضاً الحكمة، فجالسوا أهل الحكمة
فسد الجسد۱٥	إن في حسد ابن آدم بضعة إذا صَلَحَت صَلَح الجسد، وإذا فسدت
برید فلیبقر بطنه	إن هذا سيريد الأمر بعدي ـ يعني معاوية ـ فمن أدركه منكم وهو ي
٥١	إنما يُدْرَك الخيرُ كله بالعقل ولادين لمن لاعقل له
لتاب الله ٨٤, ١٤٩	إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً ك
١٢٨	البلاء للمؤمن كالشكال للدابة والعقال للبعير
۸١	بم تقضي ؟ قالها لمعاذ
لشيبة في الإسلام١٤٧	ثلاثة لايستخف بحقهم إلا منافق بَيِّن النفاق: الإمام المقسط، وذو ال
١٣٦	
101	الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا
10	الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما

۱۱۰	خرج هو وأمير إلى السوق ليشتري قميصا ومعه اثني عشر درهما
١١١	نيم الطلائع أربعمائة
٧١	دُعِيَ إلى طعام يسير، فأكل منه الـجَمُّ الغفير، والعدد الكثير
١٢٨	الدنيا سجن المؤمن وحنة الكافر
۹٦	سنفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة كلها ناحية إلا فرقة
۹٦	سنفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة فإنها هي الناحية
١٢٠	العلماء باقون ما بقي اللـهم، أعيانهم مفقوده، وأمثالهم في القلوب موحودة (علوي)
1 27	العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يروثوا ديناراً ولادرهماً وإنما ورثوا العلم فمن
٨٠	على أقضاكم
٥١	قِوام المرء عقله، ولادين لمن لاعقل له، ولاعقل لمن لادين له
۸٠	كان يبعث السُّعاة والعمال إلى النواحي، ويأمرهم بأخذ الصدقات وسائر الحقوق
٧١	كان يخطب إلى حنب حذع قبل أن ينصب المنبر، فلما نُصِبَ وتحول
۹١	كان يسير العَنَق، فإذا وحد فحوة نص، وأنه كان يَغُطُّ إذا نام
۱۱۷	الكبرياء رداء ا لله
١٠٠	كل بني بنت ينتمون إلى أبيهم غير ابني فاطمة فأنا أبوهما وعصبتهما
٦٥	كل مولود يولد على الفطرة
۰۲	لاتعجبوا بإسلام امرء حتى تعرفوا كنه عقله
۹٧	لاتكونوا إمعة تقولوا إذا أحسن الناس أحسنا وإذا أساء الناس أسأنا
۸٧	لاتنطح فيها عنزان
۸٧	لاتنفعوا من الميتة بشيء
	لاتنظر إلى صغر الذنب، وانظر إلى عظم من عصيت
۹۲	لاسبق إلى في خُف، أو حافر، أو نصل، أو حناح
۱٤٧	لايدخل الجنة من في قلبه من الكبر وزن حبة من خردل
	لكل شيء معدن، ومعدن التقوى قلوب العارفين
١	لبدخلن علي رحل يموت على غير ملتي

ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر الغفاري
ما أنا عليه وأصحابي
ما اكتسب أحد قط مثل فضل العقل، يهدي صاحبه إلى هدَّى، ويرده عن ردى ٢٥
ماتم دين إنسان قط حتى يتم عقله
ما لم يعملوا بالمعاصي، ثم يزعمون أنها من الله(حين سئل متى يرحم الله عبيده؟)
ماهلکت أمة قط حتى یکون الجبر قولهم
مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى
من أحب أن يتمسك بقضيب الياقوت الأحمر الذي غرسه الله
من أحبهما في الجنة ومن أبغضهما في النار
من تعلم العلم ليباهي به ويماري به السفهاء، ويماري به في المحالس لم يَدِح رائحة الجنة١٤٧
من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع
من سره أن يسكن بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة
من فارق الجماعة مات ميتة حاهلية
من قال لا إله إلا الله حلق الله من كل كلمة منها طيراً منقاره من ذهب،
من كان آخر كلامه لاإله إلا الله دخل الجنة
من كنت مولاه فعلي مولاه٧٨
الناس يعملون ويعطون أحورهم على قدر عقولهم
هلا انتفعتم بإهابها
وضع يده في ميضاًة ففار الماء من بين أصابعه حتى استقى منه
ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَة الإسلام من عنقه
يؤمر بالعالم الفاسق إلى النار قبل عبدة الأوثان
يد الله مع الجعاعة

# فهرس أعلام

جعفر بن محمد الصادق ١٠٣ جعفر بن محمد الطيالسي ٩٣ جميع بن حارثة الأنصاري ٥١ الحاكم أبو عبدالله ٩١ حجر بن عدي ١٠٢ حذيفة بن اليمان ٩٩، ٩٩ الحسن بن أبي الحسن البصري ١٠٠ الحسن بن زياد اللولوي ١٠٥ الحسن بن على الناصر الأطروش ٥٥ الحسن بن على بن أبي طالب ٩١، ٩١، 101 (10. الحسن بن عمارة ٩٥ الحسين بن على بن أبي طالب (ع) ٩١، 101 (10. (1.8 (1.7 حمل بن مالك ٨٠ حميد ٩١ خالد بن عبدالله القسري ٩٢ الخليل بن مرة ١٠١ داود الأصبهاني الظاهري ٥٤، ١٠٧ رجل من خثعم ١٠١ الزبير بن عبدالواحد ٩٣

أحمد بن إبراهيم أبو العباس الحسني ١٤٢ أحمد بن الحسين الإمام المؤيد بالله ٥٩ أحمد بن حنبل ٩١، ٩٣ أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة ٩١ أسلم مولى عمر ٥٢ أمامة ١٠١ أنس بن مالك ٥١، ٩١، ٩٣، ١٠١ إبراهيم بن عبدا لله (ع) ١٠٤ إبراهيم بن عبدالواحد البلدي ٩٣ إبراهيم بن محمد بن يحيى الأسلمي ٩٤ إسحاق بن راهویه ۹۱ إسماعيل بن أحمد الجرحاني ٩٢ إسماعيل بن عباد المعروف بالصاحب بن عباد ۳۸، ۱۳۸ امرء القيس بن الحارث الكندي ٧٣ حاير بن عبدالله الأنصاري ٥١، ٩٩، ١0. حابر بن يزيد الجعفي ٩٥ الجراح بن منهال الجزري ٩٥

حعدة بنت الأشعث بن قيس ١٠٣

ابی بن کعب ۸٦

على بن أبي طالب (ع) ٥١ ، ٧٩، ٨٠، TAS AAS 3PS 7 · 15 7 · 15 A · 15 P.13 3113 . 713 1713 Y713 131, 931, .01, 101 على بن عبدا لله بن عباس ٩٩ على بن محمد أبو الفتح البستي ٤٩ عمار بن رحاء ٩٢ عمر بن الخطاب ٥٢، ٨٣، ٩٤، ٩٨ عمر بن عبدالعزيز الأموي ١٠٢ عمير ٩٠ عم جميع بن حارثه ٥١ عیسی بن مریم (ع) ۵۰، ۷۱، ۱۱۵، 131 غياث بن إبراهيم ٩٢ فاطمة الزهراء (ع) ١٥٠، ١٥١ القاسم بن إبراهيم (ع) ٢٦٤ ١٠٠٤ فتادة ٩٣ قس بن ساعدة ٧٣ قيس بن أبي حازم ٩٠ کثیر عزه ۱۰۳،۱۰۳ کثیر ليث ١٠٠ مالك بن أنس ٩٤، ١٠٢ المتنبى ٩٢ محمد عن محمود بن لبيد ٩٩ محمد بن إسماعيل الجعفى البخاري ٨٩ زياد بن معاوية النابغة الذبياني ٧٣ زید بن أسلم ۲ه زید بن علی (ع) ۱۰٤ سالم بن عبد الله بن عمر ٥٣ سحبان بن وائل ٧٣ سفيان الثورى ١٠٣ سلیمان بن حرب ۹۲ سليمان بن على عن أبيه ٩٩ سليمان بن عمرو النخعي ٩٥ سودة بنت زمعة ۸۷ الشافعي ٩٤، ١٠٢، ١٤٥ شريك بن عبداً لله النخعي ١٠٠ شهر بن حوشب ۱٤٧ طاووس ۱۰۰ عبادة بن الصامت ٩٩ عبدالجبار بن أحمد الهمداني ٦٢ عبدالرحمن بن عوف ۸۰ عبدالرزاق الصنعاني ٩٣ عبدالكريم البصري ٩٤ عبدا لله بن المحزور ٩٥ عبدالله بن عباس ٩٩، ١٠١، ١٥١ عبدالله بن عمر ۵۲، ۵۳، ۱۰۰ عبدالله بن مسعود ۹۹،۹۸ عبيدا لله بن زياد ١٠٤ عثمان بن عفان ۱٤٥

يْعيى بن الحسين الهادي إلى الحق (ع) ٣١، 77, 93, 00, 17, 77, 07, 84, 127 یحیی بن زید بن علی (ع) ۱۰۶ یحیی بن معین ۹۳ يعقوب بن إبراهيم القاضي أبو يوسف ٩٥، أبو الدرداء ٩٩ أبو بكر ۸۰، ۹۰، ۹۸ أبو حنيفة ٩٥، ٢٠٢، ١٠٣، ١٠٥، 120 أبو ذر الغفاري ٨٦، ٨٧، ٩٩ أبو زرعة ٩١ أبو سعيد الخدري ٩٩ أبو غالب ١٠١ أبو نعيم ٩٢ أبو هاشم عبدالسلام بن محمد الجبائي المعتزلي ٣٩

أبو هريرة ٨٣، ١٠١، ١٤٨، ١٥١

عمد بن الحسن الشيباني ٩، ١٠٥ عمد بن الحسن بن دريد الأزدي ١٥ محمد بن سعید بن أبی قیس ۹۱ محمد بن عبدا لله النفس الزكية ١٠٤ محمد بن على الباقر ١٠٣ عمد بن مسلم أبو الزبير المكي ٥١ عمد بن مسلم الزهري ٥١، ٥٣، ١٠٤ عمود بن لبيد ٩٩ المزنى ١٤٥ مسلم بن الحجاج القشيري ٨٩ معاذ بن حبل ۸۱، ۸۲، ۱٤۷ معاوية بن أبي سفيان ٩٩، ١٠٢ معاوية بن قرة ٥٢ معمر بن راشد ۹۳ مكحول ١٠١ المهدي العباسي ٩٢ موسی بن عمران (ع) ۷۱، ۷۹، ۱۱۰ 117 نافع مولی ابن عمر ۵۲، ۵۳

هارون (ع) ۷۹

#### كاله المراجع

الأبحاث المسددة في فنون متعددة، لصالح بن مهدي المقبلي/ صححه وأشرف عليه القاضي عبدالرحمن بن يحيى الإرياني/ وزارة الإعلام والثقافة \_ اليمن/ ط ١.

الأحكام في الحلال والحرام، للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين / دار التراث اليمني / ط ١.

أخبار أثمة الزيدية في الجيل والديلم \_ نصوص تاريخية جمعها وحققها فيلفرد ماديلونغ Wilferd Madelung يصدرها المعهد الألماني للأبحاث الشرقية في بيروت/ دار النشر فرانتس شتاينر بفيسباد FRANZ STEINER VERLAG, WIESBADEN

أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير/ دار إحياء التراث العربي ـ بيروت.

الأسماء والصفات، للإمام أحمد بن الحسين البيهقي/ دار الكتب العلمية ـ بيروت.

أصول الأحكام في الحلال والحرام، للإمام أحمد بن سليمان/ تحت التحقيق لدينا.

الأعلام، لخير الدين الزركلي/ دار العلم للملايين ـ بيروت/ ط ٥.

أعيان الشيعة، لمحسن الأمين/ حققه حسن الأمين/ دار التعارف للمطبوعات ـ بيروت.

الأمالي الشهير بـ (( الأمالي الخميسية )) ، للإمام المرشد با لله يحيى بن الحسين الشـــجري/ رتبـــه محيي الدين محمد بن أحمد بن على بن الوليد القرشي/ مطبعة الفحالة/ ط ١.

الأمالي الصغرى، للإمام المؤيد بـ الله أحمـد بـن الحسـين الهـاروني/ تحقيـق عبدالســلام عبـاس الوحيه/ دار النزاث الإسلامي ـ صعدة/ ط ١ ١٩٩٣ م.

الأمثال النبوية، لمحمد الغروي/مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ـ بيروت/ط١٤٠١ هـ.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، لعلاء الدين على بن بلبان الفارسي/ تحقيق شعيب

الأرنؤوط/ مؤسسة الرسالة ـ بيروت/ ط ١.

الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني/ دار الكتاب العربي ـ بيروت.

الإعتصام بحبل الله المتين، للإمام القاسم بن محمد بن على الجمعية العلمية الملكية - عَمَّان ط ١.

الإمام الهادي والياً وفقيهاً وبمحاهداً، لعبدالفتاح شايف نعمان/ ط ١.

البحر الزحار المعروف بمسند البزار، لأبي بكر أحمد بن عمرو بـن عبدالخـالق العتكـي الـبزار/ تحقيق د. محفوظ الرحمن زين اللـه/ مؤسسة علوم القرآن ـ بيروت/ ط ١.

تأويل مختلف الحديث، لابن قتيبة الدينوري/ دار الكتاب العربي ـ بيروت.

تاج العروس من حواهر القاموس، لمحمد مرتضى الحسيني الزبيدي/ تحقيق إبراهيم الترزي/ دار إحياء التراث العربي ـ بيروت.

تاريخ الطبري المعروف بتاريخ الأمم والملوك، لأبي حعفر محمد بن حرير الطبري/ مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ـ بيروت/ ط ٤.

تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي، لأحمد بن محمد الشامي/ دار النفائس ـ بيروت/ ط ١.

تاريخ بغداد، لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب/ دار الكتب العلمية \_ بيروت.

التحف شرح الزلف، لمحد الدين بن محمد المؤيدي/ ط ١.

ترجمة الإمام الحسن، لابن عساكر/ تحقيق محمد باقر المحمودي/ مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر ـ بيروت/ ط ٢.

نفسير غريب القرآن، للإمام زيد بن علي عليه السلام/ تحقيق د. حسسن محمـد تقـي الحكيـم/ الدار العالمية ـ بيروت/ ط ١.

تفسير فرات الكوفي، لأبي القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي/ تحقيق محمد الكاظم/مؤسسة الطبع والنشر التابعة لوزارة الثقافة والارشاد الإسلامي - طهران/ط ١.

تلبيس إبليس، لأبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي البغدادي/ دار العلوم الحديثة ـ بيروت.

تلحيص الحبير، لابن حجر العسقلاني/ عني به عبدا الله هاشم اليماني بالمدينة المنورة \_ الحجاز. تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني/ دار الفكر / ط ١.

تهذيب تاريخ دمشق، لعبدالقادر بدران/ دار المسيرة ـ بيروت/ ط ٢.

توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار، لمحمد بن إسماعيل الأمير الحسني الصنعاني/ تحقيق محمد عيى الدين عبدالحميد/ المكتبة السلفية ٧٧ ـ المدينة المنورة.

تيسير المطالب في أمالي السيد أبـي طـالب/ للإمـام يحيـى بن الحسـين بن محمـد بن هـارون الهاروني/ منشورات دار مكتبة الحياة ـ بيروت.

الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي، لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة/ تحقيق أحمد محمد شاكر/ دار الكتب العلمية ـ بيروت.

الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، لجلال الديسن بن أبي بكر السيوطي/ دار الكتب العلمية ـ بيروت/ ط ١.

حامع بيان العلم وفضله وماينبغي في روايته وحمله، لأبي عمر يوسف بن عبدالبر/ دار الفكر ــ بيروت.

حلاء الأبصار، للحاكم الجشمي/ مخطوط.

الحدائق الوردية في مناقب أئمة الزيدية، لحميد بن أحمد المحلى/ مخطوط.

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني / دار الكتاب العربي / ط ٤.

الحور العين، لأبي سعيد نشوان الحميري/ تحقيق كمال مصطفى/ دار آزال ـ بـيروت/ المكتبـة اليمنية ـ صنعاء/ ط ٢.

خصائص الإمام على بن أبي طالب، لأبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي/ تحقيق محمد باقر المحمودي/ ط ٢. دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، لحسن الأمين/ دار التعارف للمطبوعات ـ بيروت/ ط٢.

درر الأحاديث النبوية بالأسانيد اليحيوية، للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين/ جمع العلامة عبد الله محمد بن حمزة بن أبي النحم الصعدي/ منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ـ بيروت/ ط ١.

دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه، لأبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي الحنبلي/ تحقيق حسسن بس على السقاف/ دار الإمام النووي ـ عمان/ ط٢ ١٩٩٢ م.

ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى، لمحب الدين أحمـد بـن عبـدا لله الطـبري/ دار المعرفـة ـــ بيروت.

الذرية الطاهرة، لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الأنصاري الرازي الدولابي/ حققه السيد عمد حواد الحسيني الجلالي/ مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ـ بيروت/ ط٧.

الذكر، لمحمد بن منصور المرادي/ بترتيبنا وتحقيقنا/ تحت الطبع.

رحال شرح الأزهار، للجنداري (( مقدمة شرح الأزهار )) .

رسائل العدل والتوحيد، للحسن البصري والقاضي عبدالجبار والشريف المرتضى والإمام القاسم الرسي والإمام يحيى بن الحسين الهادي/ تحقيق د. محمد عمارة/ دار الشروق ــ القاهرة/ ط٢ ١٩٨٨ م.

سبيل الرشاد إلى معرفة رب العباد، للإمام محمد بن الحسن بن القاسم/ بتحقيقنا/ دار الـتراث الميني ـ صنعاء/ ط٢ ١٩٩٤ م.

سر السلسلة العلوية، لأبي نصر البخاري/ جمعه وعلق عليه العلامة السيد محمـد صـادق بحـر العلوم/ حققه وراجع هذه الطبعة القبيسي مصطفى/ دار قابس/ ط١.

سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة، تخريج محمد نـاصر الدين الألباني/ المكتب الإسلامي ـ بيروت ودمشق/ طه ١٩٨٥ م.

سنن أبي داود - سليمان بن الأشعث السحستاني الأزدي/ دار الجيل ـ بيروت.

سنن ابن ماحه = أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني/ تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي/ دار إحياء التراث العربي.

سنن البيهقي، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن على البيهقي، وفي ذيله الجوهر النقي لابن التركماني/ دار الفكر.

سنن الدار قطني، لعلي بن عمر الدار قطني/ عالم الكتب ـ بيروت/ ط ٤.

سنن الدارمي، لأبي محمد عبد الله بن عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمي/ دار الكتب العلمية ـ بيروت.

سنن النسائي (( الجتبى )) بشرح الحافظ حلال الدين السيوطي/ تحقيق عبدالفتاح أبو غدة/ دار البشائر الإسلامية ـ بيروت/ ط ٢ ١٩٨٨ م.

سير أعلام النبلاء، للذهبي/ حققه مجموعة من المحققين/ مؤسسة الرسالة/ ط ٤.

سيرة الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (ع)، لعلي بــن محمــد بـن عبيــدا الله العباســي العلــوي/ تحقيق د. سهيل زكار/ دار الفكر ــ بيروت/ ط٢ ١٩٨١ م.

الشافي، للمنصور با لله عبدا لله بن حمزة بن سليمان/ ٤ ج في ٢ م/ منشورات مكتبة اليمن الكبرى \_ صنعاء/ طبع مؤسسة الأعلمي للمطبوعات \_ بيروت/ ط ١.

شرح الأحكام، لعلى بن بلال/ مخطوط.

شرح التجريد، للإمام المؤيد أحمد بن الحسين الهاروني/ مخطوط.

شفاء الأوام، للأمير الحسين بن بدر الدين/ مخطوط.

شهداء الفضيلة، لآية الله المجاهد الشيخ عبدالحسيني الأميني/ دار الشهاب \_ قم.

صحيح ابن خزيمة، لأبي بكر محمد بن إسـحاق بـن خزيمـة السـلمي النيسـابوري/ تحقيـق د. محمد مصطفى الأعظمي/ المكتب الإسلامي ـ بيروت/ ط ١.

صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري/ عالم الكتب \_ بيروت/ ط ٤.

صحيح مسلم، للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري/ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي/ دار إحياء النراث العربي - بيروت.

صحيفة على بن موسى الرضا، طبع مع مجموع الإمام زيد في مجلد واحد/ دار مكتبة الحيـــاة ــــ بيروت.

طبقات أعلام الشيعة ـ نوابغ الرواة في رابعة المثات، لآغا بـزرك الطهراني/ تحقيق على نقى منزوي/ دار الكتاب العربي/ ط١ ١٩٧١ م.

طبقات الزيدية الكبرى، لإبراهيم بن القاسم بن محمد بن القاسم، مخطوط.

عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب، لجمال الدين أحمد بن على الحسني المعروف بابن عنبة/ منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت.

العراصم والقواصم، للحافظ محمد بن إبراهيم الوزير اليماني/ تحقيق شعيب الأرنؤوط/ دار البشير ـ عمان/ ط ١.

فرائد السمطين، لإبراهيم بن محمد بن المؤيد الجويني الخراساني/ تحقيق محمــد بــاقر المحمــودي/ مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر ــ بيروت/ ط ١.

الفلك الدوار في علوم الحديث والفقه والآثار، للسيد صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير/ تحقيق محمد يحيى سالم عزان/ ط ١ .

فهرست أسماء علماء الشيعة ومصنفيهم، لأبي الحسن علي بن عبيدا الله بن بابويـه الـرازي مـن أعلام القرن الخامس/ تحقيق عبدالعزيز الطباطبائي/ دار الأضواء ـ بيروت/ ط ٢.

الفاموس المحيط، لمحد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي/ تحقيق مكتب تحقيق الـتراث في مؤسسة الرسالة \_ بيروت/ ط ١.

الكاشف، للذهبي/ تحقيق لجنة من العلماء/ دار الكتب العلمية ـ بيروت/ ط ١.

الكامل في الضعفاء، لأبي أحمد عبد الله بن عدي الجرحاني/ تحقيق لجنة من المختصين/ دار الفكر ـ بيروت/ ط ٢.

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين على المتقي بن حسام الدين الهندي/ ضبطه الشيخ بكري حياني/ صححه الشيخ صفوة السقا/ مؤسسة الرسالة ـ بيروت/ ط ٥.

لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني/ مؤسسة الأعلمي للمطبوعات/ ط ٣.

لقط اللآلي المتناثرة في الأحاديث المتواترة، لأبي الفيض محمد مرتضى الحسيني الزبيدي/ تحقيق محمد عبدالقادر عطا/ دار الكتب العلمية \_ بيروت/ ط١ ١٩٨٥ م.

انجروحين، لابن حبان بن أحمد أبي حاتم التميمـي البســـــي/ تحقيــق محمــود إبراهيــم زايـد/ دار المعرفة ــ بيروت.

مجمع الزوائد، للهيثمي/ دار الكتاب العربي ـ بيروت/ ط ٣.

بحمع البيان في تفسير القرآن، لأبي على الفضل بن الحسن الطبرسي/ منشورات دار مكتبة الحياة \_ بيروت.

المستدرك على الصحيحين، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري/ دار المعرفة ـ بيروت.

مسند أبي يعلى الموصلي/ تحقيق حسين سليم أسد/ دار المأمون للتراث ـ دمشق وبيروت/ ط ١.

مسند الإمام أحمد بن حنبل، وبهامشه منتخب كنز العمال / دار الفكر.

مسند الإمام زيد (( المحموع )) ، للإمام زيد بن علي عليه السلام/ دار مكتبة الحياة ـ بيروت. مسند الطيالسي، للحافظ سليمان بن داود بن الجارود/ دار المعرفة.

مشكل الآثار، لأبي حعفر الطحاوي/ بحلس دائرة المعارف النظامية ـ الهند/ ط ١.

مصادر النراث اليمني في المتحف البريطاني، لحسين عبداً لله العمري/ دار المعتار ـ دمشق.

المصنف، لابن أبي شيببة/ دار الحديث \_ القاهرة.

المصنف، لعبدالرزاق بن همام الصنعاني/ تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي/ المكتب الإسلامي ــ

بيروت/ ط ٢.

المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، لابن حجر أحمد بن علمي العسقلاني/ تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي/ دار المعرفة ـ بيروت.

مطلع البدور، لأحمد بن صالح بن أبي الرحال، مخطوط.

معجم الأدباء، لياقوت الحموي/ دار إحياء التراث العربي ـ بيروت.

المعجم الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني/ حققه حمدي عبدالجميد السلفي/ ط ٧.

معجم رجال الأذان بني على خير العمل/ جمعه محمد يحيى سالم عزان/ تحت الطبع.

مناقب الإمام على بن أبي طالب، للفقيه أبي الحسين على بن محمـــد الشــافعي المعـروف بــابن المغازلي/ خقيق محمد باقر البهبودي/ دار الأضواء ــ بيروت.

مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا ، لجلال الدين السيوطي/ خمقيق الشيخ سمير القاضي/ مؤسسة الكتب الثقافية ـ دار الجنان ـ بيروت/ ط١.

المنتخب من مسند عبد بن حميد، لأبي محمد عبد بسن حميد/ تحقيق السيد صبحي البدري السامرائي ومحمود محمد خليل الصعدي/ عالم الكتب ـ بيروت/ ط ١.

المنية والأمل في شرح الملل والنحل، للإمام المهدي أحمد بـن يخيـى المرتضـى/ تحقيـق د. محمـد حواد مشكور/ دار الندى ـ بيروت/ ط٢ ١٩٩٠ م.

موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف/ إعداد أبو هاحر محمد السعيد بن بسيوني زغلـول/ عالم التراث ـ بيروت/ ط ١ ١٩٨٩ م.

الموضوعات، لعبدالرحمن بن علي بن الجوزي/ تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان/ دار الفكر/ ط ٧. ميزان الاعتدال، للذهبي/ تحقيق على محمد البحاوي/ دار الفكر.

نصب الراية لأحاديث الهداية، لجمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي/ دار الحديث/ المركز الإسلامي ـ الأهرام.

نهج البلاغة، للإمام على بن أبي طالب عليه السلام/ تحقيق د. صبحي الصالح/ دار الكتاب اللبناني \_ بيروت/ ط٢ ١٩٨٢ م.

النوافخ العطرة في الأحاديث المشتهرة، للإمام محمد بن أحمد حار الله الصعدي/ تحقيق محمد عبدالقادر أحمد عطا/ مؤسسة الكتب الثقافية/ ط ١ ٩٩٢ م.

وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمـد بن أبي بكر بن خلكان/ تحقيق د. إحسان عباس/ ٨ ج/ دار صادر \_ بيروت.

يتيمة الدهر في محاسن اهل العصر، لأبي منصور عبدالملك الثعالبي النيسابوري/ تحقيق د. مفيد محمد قميحه/ دار الكتب العلمية ـ بيروت/ ط ١.

